

العالم والمتعلم

رواية أبي مقاتل عن أبي حنيفة
رضي الله عنهما

ويديره رسالة أبي حنيفة إلى عثمان بن عفان
رواية أبي مطيع عن أبي حنيفة
رحمهم الله

بتحقيق

فجر الدين البكري

عنه

محمود الصايغ محمودة للنشر

شعبان سنة ١٤٦٨

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كلمة عن العالم والمتعلم ورسالة أبي حنيفة الى البقي والفقه الأيسر وروايتها

الحمد لله ، وصلاة الله وسلامه على سيدنا محمد رسول الله ، وآله وصحبه وكل من هدى هديه وتابع نور هدايه . أما بعد فإن (العالم والمتعلم) رواية أبي مقاتل حفص ابن سلم السمرقندي عن الامام الأعظم أبي حنيفة النعمان ، والرسالة التي بعث بها أبو حنيفة إلى عالم البصرة عثمان بن مسلم البقي المنوف سنة ١٢٣ هـ رواية أبي يوسف عن أبي حنيفة ، والفقه الأكبر رواية أبي مطيع عن أبي حنيفة المعروف عند أصحابنا بالفقه الأيسر ، والفقه الأكبر رواية حماد بن أبي حنيفة عن أبيه ، والوصية في عقيدة أهل السنة رواية أبي يوسف عن أبي حنيفة فتلک الرسائل هي "مدد عند أصحابنا في معرفة العقيدة الصحيحة التي كان عليها النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه الفارمايين ومن بعده من أهل السنة على وإلى السنين .

وإمام الهدى أبو منصور المازندراني رضي الله عنه وعن سائر الأئمة في توضيح الدلائل ، على مسائل تلك الرسائل . كما جرى على ذلك الإمام المجتهد أبو جعفر الطحاوي في كتابه . بيان اعتقاد أهل السنة واستناده عن مذهب فقهاء الأمة أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد بن الحسن رضي الله عنهم المعروف بعقيدة الفخري ، فيثبت من ذلك مبلغ أهمية تلك الرسائل عند الباحثين ، وتوجد نسخ مخطوطة منها في مكتبة "مكتبة بالاسنة" ودار "مكتبة المكتبة بالقاهرة" . ومبني أن نشرت كلها في مجموعة بالاسنة في مدة أكثر من قرن كامل فأصبحت تلك النسخة بآعاد نسخها حكما يصعب ، وطبعت الوصية مع شروحاتها مرات ، وكذلك "فقه الأكبر" - رواية حماد وشروحه

وسبق أن صرح ، "أنه في العالم والمتعلم" - وهو في ذلك قبل نحو ١٠٠ -

بمعركة اخواننا الاعزاء هناك لكنه خلو من السند مع بعض مخالفة لما عندنا من النسخ . وطبع في الهند وفي مصر شرح الفقه الاكبر رواية أبي مطيع — وهو المعروف بالفقه الأيسر تميزا له عن رواية حماد بن أبي حنيفة — لكن نسب الناشر هذا الشرح سهوا إلى الامام أبي منصور الماتريدي مع ظهور أن الشرح ليس له . بما حوى من نقول عن كثير من تأخر زمنه عن زمنه . وهو توفي سنة ٣٢٢ هـ في رواية قطب الدين الحلبي الحافظ .

والواقع أن هذا الشرح لأبي الليث السمرقندي المتوفى سنة ٥٧٣ هـ . والطابع لم يتجر صحة الأصل . فلعل أحد الطابعين يتولى إعادة نشر الشرح من أصل وثيق فيعيد الحق إلى نصابه . وعدة نسخ مخطوطة من الشرح باسم أبي الليث موجودة في دار الكتب المصرية . راجع المجموعتين ٩٤٩ و ٣٩٣ ورقم ١٩٥ في علم السلام بدار الكتب المصرية ففيها التصريح بنسبته إلى أبي الليث السمرقندي . وحيث مست الحاجة إلى تحقيق ونشر الثلاثة الأول . العالم والمتعم . ورسالة أبي حنيفة إلى أبي البقي في الارجاء . والفقه الأيسر . تقديم للاهم على المهم . فان أتحدث أولا عن أساسيد تلك الكتب عند أصحابنا فأقول .

أما كتاب العالم والمتعم رواية أبي مقاتل عن أبي حنيفة فيرويه ما وافق المكي في المناقب (١ - ٨٤ و ٩٧) : كتابة عن أبي حفص عمر بن محمد النسفي عن أبي علي الحسن بن عبد الملك النسفي عن جعفر بن محمد المستغفري النسفي عن أبي عمر ومحمد بن أحمد النسفي عن الامام أبي محمد الحارثي البخاري عن محمد بن يزيد عن الحسن بن صالح عن أبي مقاتل عن أبي حنيفة (ح) وعن أبي حامد محمد ابن أبي الزبير المازني المقرئ . قراءة عن أبي العلاء حامد بن إدريس عن أبي المعين ميسون بن محمد النسفي . عن أبي طاهر المهدي بن محمد الحسيني . عن أبي يعقوب يوسف بن منصور السيارى . عن أبي الفصل أحمد بن علي السليمانى البكردي . عن أبي سعيد حاتم بن عقيل الجوهرى . عن الفتح بن أبي علوان ومحمد بن يزيد قالوا أنبأنا الحسن بن صالح عن أبي مقاتل عن أبي حنيفة (ح) . وبعو عن أبي حفص النسفي عن أبي يعقوب السبادي بسنده . وفي نسخة دار

الكتب المصرية يرويه ابن قاضي العسكر أبو الحسن علي بن خليل الدمشقي عن أبي الحسن برهان الدين علي بن الحسن البلخي ، عن أبي المعين النسفي ، عن أبيه محمد النسفي ، عن عبد الكريم بن موسى البردوي النسفي . عن أبي منصور المازندراني عن أبي بكر أحمد بن اسحاق الجوزجاني عن أبي سليمان موسى بن سليمان الجوزجاني وعن محمد بن مقاتل الرازي وها عن أبي مطيع الحكم بن عبد الله وأبي عصمة عصام بن يوسف البلخين وها عن أبي مقاتل حفص بن سلم السمرقندي عن الامام الأعظم أبي حنيفة رضي الله عن الجميع .

وقد طالت السنة بعض النقلة على ابي مقاتل كطون اسامهم عن أبي حنيفة وأصحابه متدرعين في ذلك برميهم اياه بالرأي والارجاء والتجهم ونحو ذلك مما يعلم تحقيق الحق والباطل منه على مداركهم حتى تراهم يرمونه بالكذب من غير حجة ، وكل من قال بخلاف رأيهم فهو كذاب لقوله بما هو خلاف الواقع في نظره عن جلالة قدره عند أصحابنا رضي الله عنهم . لا أخذ الله الخالفين على هذا العدوان الصارخ . فان كان لابد من النقل عن غير أصحابنا في التحويل على المرء . فنذكر كلام أبي يعنى الخليلي في (الارشاد) في أبي مقاتل : (مشهور بالصدق غير مخرج في الصحيح وكان يفتي وله في الفقه محل وتعني بجمع حديثه خلف بن يحيى قاضي الري) . عمر كثيرا وعاش الى أن مات سنة ثمان ومائتين وما وقع في اللسان من سنة ٢٥٨ هـ كتاريخ وفاته فسبق قم . وإقامة له (٥) بدل الصفر وأما رسالة أبي حنيفة الى الامام عثمان البتي عامه بالبصرة فسندها في نسخة دار الكتب المصرية برواية الامام حسنة الدين حسين بن علي بن (احتجاج السعدي) شارح اهداية . عن حفص الدين محمد بن محمد بن نصر البخاري عن حماد الائمة محمد بن عبد الستار السكردي عن برهان الدين المرعشي — صاحب الهداية — عن ضياء الدين محمد بن حسين بن ناصر الدين البيرسوخني عن علاء الدين أبي بكر محمد بن أحمد السمرقندي — صاحب تجمة الفقهاء — عن أبي المعين النسفي عن أبي زكريا يحيى بن مضر البليخي عن أبي صالح محمد بن الحسين السمرقندي عن أبي سعيد محمد بن محمد بن بكر البتي عن أبي الحسن علي بن أحمد الفارسي عن نصير بن يحيى البلخي عن محمد بن سماعة التميمي

عن أبي يوسف عن الامام الأعظم رضى الله عنهم .
 وأما الفقه الأيسط فسنده في نسخة دار الكتب المصرية (١) برواية أبي بكر
 السكاساني - صاحب البدائع عن العلاء السمرقندي - صاحب تحفة الفقهاء ،
 عن أبي المعين النسفي - صاحب تبصرة الادلة ، عن أبي عبد الله الحسين بن
 علي المعروف بالفضل - وله نحو مائة وعشرين مؤلفا الا أنه متكلم فيه . عن
 ابن مالك نصران ابن نصر الحنثلي عن ابي الحسن علي بن أحمد الفارسي عن
 نصير بن يحيى عن أبي مطيع الحكم بن عبد الله البلخي عن الامام الأعظم . -
 وفي مشبه الذهبي رواية نصران الحنثلي عن علي بن الحسن الغزالي - (ح) وروى
 أبو المعين أيضا عن يحيى بن مطرف عن أبي صالح محمد بن الحسين عن أبي
 سعيد سعدان بن محمد بن بكر بن عبد الله البستي الجرمقي عن علي بن أحمد الفارسي
 السابق ذكره . رضى الله عن الجميع . وأبو مطيع : تكلموا فيه على عادتهم
 ورواه بالتصحيح والارجاء والرأي ، قال الذهبي : كان ابن المبارك يعظمه ويحمله
 لدينه وعلمه . تفقه به أهل تلك الأنديار . وكان بصيرا بالرأي علامة كبير الشأن
 اه . قال ابن حجر : روى عنه محمد بن مقاتل وموسى بن نصر وكانا يبجلانه
 اه وكانت وفاته سنة ١٩٩ هـ عن ٨٤ سنة رحمه الله . واختلاف المذاهب
 يؤدى في بعض النفوس الى اختلاف القوف في المرء وهذا مما يؤسف له نساء
 الله السلامة .

وأما الفقه الاكبر رواية حماد بن أبي حنيفة عن أبيه فله شروح كثيرة .
 وقد طبع مرات في كثير من العواصم كما طبع كثير من شروحه ، وأما سنده
 ففي النسخة الخطية المحفوظة ضمن المجموعة رقم (٢٢٦) بمكتبة شيخ الاسلام
 العلامة عارف حكمت بالمدينة المنورة زادها الله تكريما . ففي أولها سند
 الشيخ إبراهيم الكوراني في الكتاب الى علي بن أحمد الفارسي عن نصير بن
 يحيى عن ابن مقاتل (محمد بن مقاتل الرازي) عن عصاه بن يوسف عن حماد

(١) راجع المجموعتين ٣٦٤ و ٣١٥٠ هـ بدار الكتب المصرية وأما رواية
 عبد الله الانصاري الهروي الملقب الأكبر هذا . في كتابه الفاروق ففيها زياد
 وتحرير لسكينة للامام الأعظم عن هوى الحشوية ومخالفة لروايات الآخرين
 فسلفضح دخيلة هذه الحياة في موضعها إن شاء الله تعالى (ز) .

ابن أبي حنيفة عن أبيه رضى الله عن الجميع ، وفي مكتبة شيخ الاسلام هذه
نسختان من الفقه الاكبر رواية حماد قديميان وصحيحان فيا ليت بعض الطابعين
قام باعادة طبع الفقه الاكبر من هاتين النسختين مع المقابلة بنسخ دار
المكتب المصرية .

ففى بعض تلك النسخ : وأبوا النبي صلى الله عليه وسلم ما نأ على الفطرة -
والفطرة) سهلة التحريف الى (الكفر) فى الخط الكوفى . وفى أكثرها : (ما مانا
على الكفر) . كأن الامام الأعظم يريد به الرد على من يروى حديث (أبى وأبوك
فى النار) ويرى كونهما من أهل النار . لأن انزال المرء فى النار لا يكون الا
بدليل يقينى وهذا الموضوع ليس بموضوع على حتى يكتب فيه بالدليل الظنى .
ويقول الحافظ محمد المرتضى الزبيدى شارح الاحياء والقاموس فى رسالته
(الانتصار لوالدى النبي المختار) - وكنت رأيتها بخطه عند شيخنا أحمد بن مصطفى
العمرى الحلبي مفتى العسكر العالم المعمر - ما معناه : إن النسخ لما رأى تكرار
(ما) فى (ما مانا) ظن أن احدهما زائدة فحذفها فادعت بنسخته الخاطئة . ومن الدليل
على ذلك سياق الخبر لأن أبا طالب والأبوين لو كانوا جميعا على حالة واحدة
بجع الثلاثة فى الحكم بحملة واحدة لا يجدتين مع عدم التحالف بينهما فى الحكم
وهذا رأى وجيه من الحافظ الزبيدى . إلا أنه لم يكن رأى النسخة التى فيها
(ما مانا) وانما حكى ذلك عن رآها . وإنما بحمد الله رأيت لفظ (ما مانا) فى نسختين بدار
المكتب المصرية قديميتين كما رأى بعض أصحابنا لفظ (ما مانا) (وعلى النسخة) فى
نسختين قديميتين بمكتبة شيخ الاسلام المذكورة - وعلى التامارى بنى شرحه على
النسخة الجاهلية وأساس الأدب سماه . وكتب الرجب شححة فى ذكر بعض
الوفيات . ففى بن أحمد النصارى ، وفى عن من عالية سنة ٥٣٣ هـ ونصير بن
يحيى البلخي من أصحاب أبى سنان الجوزجى . روى مضعوفى سنة ٥٦٨ هـ
وقد ناهز السبعين . ومحمد بن مقاتل روى من أصحاب محمد بن الحسن
توفى سنة ٢٤٨ هـ وعصاه بن يوسف توفى سنة ٥٧٠ هـ عن ٨٤ سنة . ورويات
بعض هؤلاء فى نوازى أبى الميت السمرقندى ، وقد وقع فى بعض النسخ المطبوعة
والخطوة وفى بعض مضعوفى (أبو مقاتل) و (نصير بن) (ابن مقاتل) و (نصير)
غضاب رجبت الإشارة إلى ذات . وهذا ما عنى ذكر قب تلك رسائل لمرويت عن
فقيه الملة أبى حنيفة النعمان بن ثابت رضى الله عنه وعن أصحابه وسائر أئمة
الفقه وعلماء هذه الأمة أجمعين . محمد زاهد السكوثرى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال أبو الحسن علي (١) بن خليل الدمشقي المعروف بابن قاضي العسكر أنبأنا أبو الحسن برهان الدين علي بن الحسن البلخي عن أبي المعين ميمون بن محمد المسكحولي النسفي عن أبيه عن عبد الكريم بن موسى البردوي عن أبي منصور محمد المازني عن أبي بكر أحمد بن اسحاق الجوزجاني ، عن أبي سليمان موسى الجوزجاني وعن محمد بن مقاتل الرازي كلاهما عن أبي مطيع الحكم بن عبد الله البلخي وعصام بن يوسف البلخي وهما عن أبي مقاتل حفص بن سلم السمرقندي عن الإمام أبي حنيفة فيما أجابه على أسئلته أنه قال :

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين ، وصلى الله على محمد سيد المرسلين ، وخاتم النبيين ، وعلى سيد الله الصالحين ، أما بعد فأوصيك بتقوى الله وطاعته ، وكفى بالله حسيباً وجازياً ، ورزقنا الله حياة طيبة ومغفلاً كريماً ، وقد أجبتك فيما سألت عنه ، ووليت كراهية التحويل وأن يكثرك التفسير شرحت لك الأمور التي أجبتك بها ، ثم لا ألوك ونفسي خيراً والله المستعان وعليه التكلان .

قال المتعم - وهو أبو مقاتل - : أتيتك أيها العالم - وهو أبو حنيفة - لانتفع بمجالستك لما أتيت من فضلك ، وأرجو أن يتفق الله تعالى بك ، فأفني عافاك الله إن أناساً أنك . تستحق بذلك الثواب من الله سبحانه : إني ابتليت بأصناف من الناس وسأوتني عن أشياء ، اهتمت بجوابها ، ولم تترك الحق الذي بيدي وأن عجزت عن جوابها ، وعرفت أن للحق من يعبر عنه ، وليس الحق بمنقوض وتبايض مزهوق به ، وكرهت أيضاً لنفسى الإجمالة بأصل الدين وما أستحل من الحق وإن تكون مزلة في أصل ما ادعى كسرلة الصبي المتعم الذي لاه له بأصل

(١) روى عنه أخاؤه الشرف التميمي ، وعنه أخاؤه عبد نقادر القرشي .
وأما أصحاب الأئمة المعروفة (٢)

ما يتكلم به ، أو كمنزلة المبرسم أو المجنون الذى يهذى بما ينقض على نفسه ويشين به نفسه ، فأحببت اسلك الله تعالى أن اكون عالما بأصل ما أتصل من الحق وانكلم به حتى اذا جاءني ما رد يتمرد على . أو يريد أن يزيلني عن الحق لم يطق . وإن جاءني متعلم اوضحت له واكون على بصيرة من امرى .

وقال العالم : نعم ما رأيت في ابتعاك عما يغنيك . واعلم ان العمل تبع للعلم كما أن الاعضاء تتبع للبصر . فالعلم مع العمل اليسير أنفع من الجهل مع العمل الكثير . ومثل ذلك الزاد القليل الذى لا بد منه في المفازة مع اخذاية بها أنفع من الجهالة مع ازاد الكثير . ونذلك قال الله تعالى : (قل هل يستوى الذين يعبدون والذين لا يعبدون) و (انما تذكر اولو الالباب) .

قال المتعلم : لقد زدني في طلب العلم رغبة . فأما قول الاصناف فاني سأبدأ بأدناهم منزلة عندي ان شاء الله تعالى . فأخبرني بالحجج عليهم . رأيت أفواها يقولون لا ندخن هذه المداخل فان أصحاب نبي الله صلى الله عليه وسلم لم يدخلوا شيئا من هذه الأبواب وقد يسعك ما وسعهم . وان هؤلاء زادوني شيئا . ووجدت مثلهم كمثل رجل في نهر عظيم كثير الماء كان يفرق من قبل جبهته بالمخاضة فيقول له آخر : اثبت مكانك ولا تطلبن المخاضة .

قال العالم رحمه الله : أراك قد أبصرت بعض عيوبهم واحجة عليهم . ولكن قل لهم اذا قالوا ألا يسعك ما وسع أصحاب النبي ﷺ : بني يسعون ما وسعهم لو كنت بمنزلهم . وليس بحضرتي مثل الذي كان بحضرتهم . وقد ابتينا بمن يصنع علينا ويستحسن الدماء منا . فلا يسعون أن لا نعلم من الخفية منا ونضيب ؟ وان لا نذب عن أنفسنا وحرمتنا . فمثل أصحاب النبي ﷺ كقوله ليس بحضرتهم من يقتلهم فلا يتكفون "سلاح" ونحن قد ابتدنا بمن يصنع عيبنا ويستحسن منا . مع أن الرجل إذا كشف نسائه عن "كلام" فيم اخشاف فيه تناس وقد سمع ذلك يطق بن يكشف قلبه . لأنه لا يـلـمـلـب من أن يكره أحد الامرين أو الامرين جميعا . فأما ان يحبهم . وهو يختلفان فهذا لا يكون . فذا من "عقب إلى اجور احب اهد . وإذا احب القوم كان منهم . وذا من "العقب إلى الحق

واهلكم كان لهم وليا ؛ وذلك بأن تحقيق الأعمال والسلام لا يكون الا من قبل القلب ؛ وذلك ان من آمن بلسانه ولم يؤمن بقلبه لم يكن عند الله مؤمنا . ومن آمن بقلبه ولم يتكلم بلسانه كان عند الله مؤمنا .

قال المتعلم : هو كما قلت ولكن بين لي هل يضرني اذا لم أعرف المخطئ . من المصيب ؟ .

قال العالم رحمه الله : لا يضرك في خصلة . ويضرك بعدنى خصال غير واحدة فأما الخصلة التي لا تضرك فانها انك لا تؤاخذ بعمل المخطئ . ، وأما الخصال التي تضرك فواحدة منها اسم الجهالة يقع عليك لأنك لا تعرف الخطأ من الصواب والثانية عسى ان ينزل بك من النسبة ما نزل بغيرك ولا بدرى ما يخرج منها لأنك لا تدري امصيب انت ام مخطئ . فلا تنزع عنها . والثالثة لا بدرى . من تحب في الله ومن تبهض فيه لأنك لا بدرى المخطئ . من المصيب .

قال المتعلم : لقد كشفت عنى الغطاء وجعلت أرى البركة في مذاكرتك ؛ ولكن أرايت ان كان رجل يصف عدلا ، ولا يعرف جور من يخالف ولا عدله ايسره ذلك وان يقال انه عارف بالحق او هو من اهله ؟

قال العالم رحمه الله : اذا وصف عدلا . ولا يعرف جور من يخالفه فانه جاهل بالجور والعدن . واعلم يا اخي ان اجمل الاصناف كلها وارذلهم منزلة عندى هؤلاء . لأن مثلهم كمثلي اربعة نفر يؤتون ثوب ابيض فيسألون جميعا عن لون ذلك الثوب فيقول واحد من هؤلاء الأربعة : هذا ثوب احمر ؛ ويقول الآخر هذا ثوب اصفر ؛ ويقول الثالث ثوب اسود ، ويقول الرابع ثوب ابيض فيقال له ما تقول في هؤلاء الثلاثة اصابوا ام اخطأوا ؟ فيقول . ام 'ن' فقد اعم ان الثوب ابيض وعسى ان يكون هؤلاء قد صدقوا ، وكذلك هذا الصنف من الناس يقولون انا نعيم ان الزاني ليس مكافرا . وعسى ان يكون الذين يرون ان الزاني لما ذنب نزع منه الايمان كما ينزع السرايل كان صادقا ولا نكذبه . ويقولون ان من مات ولم يحج فقد اطاق الحج فتحن تسمينه مؤمنا ونصي عليه ونستغفر له ونقضى عنه حجه ولا نكذب من يقول :

مات يهوديا أو نصرانيا ؛ ينكرون قول الشيعة ويقولون قولهم ، وينكرون قول الخوارج ويقولون قولهم . وينكرون قول المرجئة ويقولون قولهم ويرون تحقيق ذلك وتزييف أقوال هؤلاء الاصناف الثلاثة . ويروون في ذلك روايات يزعمون أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قالها . وقد علمنا أن الله عز وجل أنها بعث رسوله رحمة ليجمع به الفرقة . وليزيد الالفة . ولم يبعثه ليفرق الكلمة ؛ يحرش المسلمين بعضهم على بعض . يزعمون أنه إنما جاء الاختلاف بهذه الروايات لأن منها ناسخا ومنسوخا فحق نزوي كما سمعناه . فويع لهم ما أقل اهتمامهم بأمر عافيتهم حيث ينتصبون للناس فيحدثونهم بما قد علموا أن بعضه منسوخ . والعمل بالمنسوخ اليوم ضلالة . فيأخذ به الناس فيضلون . وقد تعلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن ليفسر الآية الواحدة على نوعين فما كان من القرآن ناسخا فسرده جميع الناس ناسخا . وكذلك المنسوخ فسرده جميع الناس منسوخا . وأما الأخبار والصفات التي قد كانت فاه ليس في شيء منها منسوخ ، وإنما دخل الناسخ والمنسوخ في الأهر والنبي .

قال المتعلم : جزاك الله عنى الجنة . فتعنه أعلم انت انك فتحت لي بابا من العلم لم اهتم له . وقد بينت لي من أقاويل هؤلاء القوم ، الا أبالي أن لا أزداد بصيرة في ضعف قولهم وعجز رأيهم . ولكن اخبرني بالرد على الصنف الثاني في قولهم ان دين الله كثير . وهو العمل بجميع ما افترض الله وانكسر عن جميع ما حرم الله .

قال العالم رضى الله عنه : ألسنت تعلم ان رسال الله سنوات الله وسلامه عليه اجمعين لم يكونوا على اديان مختلفة ولم يكن كل رسول منهم يأمر قومه بترك دين الرسول الذي كان قبله لأن دينهم كان واحدا . وكان كل رسول يدعو الى شريعة نفسه وينهى عن شريعة الرسول المنى قبله لأن شرائعهم كثيرة مختلفة . ولذلك قال الله تعالى : (لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاج ولو شاء لجمعكم امة واحدة) . واوصاه جميعا باقامة الدين وهو التوحيد وان لا يفرقوا لانه جعل دينهم واحدا فقال : (شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي اوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى ان اقيموه

الدين (ولا تتفرقوا فيه) . وقال سبحانه : (وما ارسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه لا اله الا انا فاعبدون) . وقال جل وعلا : (لا تبدل خلق الله ذلك الدين القيم) . اي لا تبدل دينه . فالدين لم يبدل ولم يحول ولم يغير ، والشرائع قد غيرت وبدلت لانه رب شيء . قد كان حلالا لآناس قد حرمه الله عز وجل على آخرين . ورب امر امر الله به اناسا ونهى عنه آخرين . فالشرائع كثيرة مختلفة . والشرائع هي الفرائض مع انه لو كان العمل بجميع ما امر الله به والكف ع جميع ما نهى الله عنه دينه لكان كل من ترك شيئا مما امر الله تعالى به او ركب شيئا مما نهى الله عنه تاركا لدينه ولكان كافرا . واذا صار كافرا ذهب الذي بينه وبين المسلمين من المناخة والموارنة واتباع الجنائز واكل الذبائح واشباه هذا لان الله تعالى اوجب ذلك كله بين المؤمنين من اجل الايمان الذي به حرم الله تعالى دماءهم واموالهم الا بحدوث . وإما امر الله تعالى المؤمنين بالفرائض بعد ما اقرؤا بالدين فقال سبحانه : (قل ليعبادي الذين آمنوا يقيموا الصلاة) . وقال الله تعالى : (يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم الفضة) (يا ايها الذين آمنوا اذكروا الله) واشباه هذا . فلو كانت هذه الفرائض هي الآتيان لم يسمهم مؤمنين حتى يعملوا بها . وقد فصل الله تعالى الايمان عن العمل فقال تعالى (الذين آمنوا وعملوا الصالحات) . وقال (بنى من اسلم وجهه لله وهو محسن) اي مع ايمانه . وقال : (من اراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن) فجعل الايمان غير العمل . فالمؤمنون من قبل ايمانهم بالله يصلون ويؤتون ويصومون ويحجون ويذكرون الله وليس من قبل صلاتهم وزكاتهم وصومهم وحجهم بالله يؤمنون . وذات بانهم آمنوا ثم عملوا فكان عملهم بالفرائض من قبل ايمانهم بالله . وفي يكن ايمانهم من قبل عملهم بالفرائض . ودن ذلك ان ترجس إذا كان عليه دين وهو يقر بان دينه ثم يؤدى . وليس يؤدى ثم يقر بان دينه . وليس لإقراره من قبل دونه ولكن يؤده من قبل إقراره . وتعيد

وللذين اطلاق يشمل الاحكام العسية كقوله تعالى : ليتعقبا في الدين ، وقونه عليه السلام (اذا اراد الله بعبد خيرا فقهه في الدين) فالدين الاستسلام حكم الدليل القائم فالدليل الاعتقاد قائم دائما فيستسه نه دائما ودليل الاحكام العسية قبل للنسخ فقام يقيم دليل للنسخ فهو قائم بحكم وكذا الناسخ (ز)

من قبل اقرارهم لمواليهم بالعبودية يعملون لهم . وليس من قبل علمهم يقرون لهم بالعبودية . وذلك أنه كم من انسان يعمل لآخر . ولا يكون بذلك مقرا له بالعبودية . ولا يقع عليه اسم الاقرار بالعبودية . وآخر قد يكون مقرا بالعبودية ولا يعمل فلا يذهب عنه اسم اقراره بالعبودية .

قال المتعلم : حسن ما فسرته ولكن أخبرني ما الايمان ؟

قال العالم رضى الله عنه : الايمان هو التصديق والمعرفة واليقين والاقرار والاسلام . والناس في التصديق على ثلاثة منازل . فبعضهم من يصدق بالله وبما جاء منه بقلبه ونسائه ومنهم من يصدق بلسانه ويكذب بقلبه ومنهم من يصدق بقلبه ويكذب بلسانه .

قال المتعلم : لقد فتحت لي مسألة ثم أهدت اليها فأخبرني عن أهل هذه المنازل الثلاثة أهم عند الله مؤمنون ؟

قال العالم رحمه الله : من صدق بالله وبما جاءه من عند الله بقلبه ونسائه فهو صدق . وعند الناس مؤمن . ومن صدق بلسانه ويكذب بقلبه كان عابثا كافر . وعند الناس مؤمنا . لأن الناس لا يهتمون ما في قلبه . وعينيه . لأن يسموه مؤمنا بما ظهر لهم من الاقرار بهذه الشهادة وليس لهم أن يتكلموا عنه في المنع . ومنهم من يكون عند الله مؤمنا وعند الناس كافرا . وذلك لأن الرجل يكون مؤمنا بالله ويظهر الكفر في حالة البقية لسانه فيسميه من لا يعرف أنه ينفي كفرا وهو عند الله مؤمن .

قال المتعلم : لقد وضحت عدلا . ولكن أراك قد كثرت الايمان في هؤلاء أن الايمان هو التصديق والمعرفة والاقرار والاسلام واليقين .

قال العالم رحمه الله : أصبحت الله لا تكون من حيث نعمة . وتثبت في تعذيب وان أنكرت شيئا مما أذكره لك فليس عن تفسيره أنت كنت ماضيا . قرب كلمة بسمعا الانسان فيكرها فإذا أخبر بتفسيرها رضى بها . ولا تكون كاذبا يسمع الكلمة فيكرها ثم يتفوه بها ارادة الشين فيذيعها بين الناس . ولا يقول عسى أن يكون لهذه الكلمة تفسير ووجه هو عدل ولا أعليه أفلا تسأل صاحبي عن تفسيرها أو أطلب كلمة جرت على لسانه وله تعهد بها فينتهي أن أنتمت . ولا

أفضع صاحبي ولا أشينه حتى أعلم ما وجه كلامه .

قال المتعلم : ثبتك الله ووقفك وأدام لك صالح الذي أعطاك قد عرفت الذي قلت ، فلا تؤاخذني بما كان مني اني متعلم ولكن أخبرني عما وصفت من التصديق والمعرفة والافراز والاسلام واليقين ما منزلتهن وتفسيرهن عندك ؟ قال العالم رحمه الله : ان هذه أسماء مختلفة ومعناها واحد هو الايمان وحده وذلك بأن يقر بأن الله ربه ويصدق بأن الله ربه ويتيقن بأن الله ربه ويعرف بأن الله ربه فهذه أسماء مختلفة ومعناها واحد كالرجل يقال له يا إنسان ويا رجل ويا فلان وإنما يعنى القائل بها واحدا وقد دعاه بأسماء مختلفة .

قال المتعلم . رحمك الله لولا ما أعرف من نفسي من قلة العلم وعجز الرأي لم أقصد إليك . فان رأيت مني ما تكره ودخلت عليك مؤونة فلا تلقني . فان مؤونة معساجة مريض المريض على الصبيب ومؤونة عوى الأعمى على البصير كذلك ينبغي للعالم أن يتحمل مؤونة الجاهل . وقد عرفت أن من الكسلام كلاما يفرع منه الجاهل اذا سمعه فاذا فسر له اطمأن . ولحسن ما فسرنا الايمان والتصديق واليقين والاخلاص ولكن أخبرني من أين ينبغي لنا ان نقول : ان ايماننا مثل ايمان الملائكة والرسل . وقد نعلم انهم كانوا أطوع لله وعرجل منا قال العالم رضى الله عنه : قد علمت انهم كانوا أطوع لله منا وقد حدثتك ان الايمان غير العمل فإيماننا مثل إيمانهم لأننا صدقنا من وحدانية الرب وربوبيته وقدرته وبما جاء من عنده بمثل ما اقرت به الملائكة وصدقنا به الانبياء والرسل فمن ها هنا زعمنا أن ايماننا مثل ايمان الملائكة لأننا آمننا بكل شيء آمنتم به الملائكة مما عاينته الملائكة من عجائب آيات الله ولم نعاينها نحن

قال المتعلم : جعلك الله من الفائزين ما احسن ما وصفت وقد عرفت الآن أن ايماننا مثل ايمان الملائكة وتصديقنا مثل تصديقهم ويقيننا مثل يقينهم ولكن أخبرني من أين هم أشد خوفا وأطوع لله منا ؟ ومن أين قالت الجاهل اذا رأوا من انسان زلة أو جزعا عند مصيبة أو جبهة من عدو أو حرصا على الهوى هذا من ضعف اليقين .

قال العالم رحمه الله : أما هؤلاء الجاهل هذا من ضعف اليقين فأما قلوا ذلك تحملا منهم بتفسير اليقين ، واليقين بالشيء هو العلم بالشيء حتى لا يشك فيه فليس

احد من اهل الشهادة يشك في الله وكتبه ورسله . وان ركب ما ركب وانما نقيس امر الناس بأمر انفسنا . لانه ربما كانت منا الزلة أو الجزع عند المصيبة أو جبن من عدو فلا يدخل علينا شك في الله ولا في شيء . مما جاء من عند الله فغيرنا عندنا بمنزلة انفسنا . وأما قولك من أين هم أشد خوفا أو اطوع لله منا فذلك لخصان فواحدة منها انهم كما فضلوا بالنبوة والرسالة تفعلوا كذلك بالخوف والرغبة وجميع مكارم الأخلاق عني من سواهم . والخصلة الاخرى انهم عاينوا من الملائكة والعجائب ما لم نعاين والخصلة الثالثة انهم كانوا لا يجزعون عند المصيبة . والرابعة انهم كانوا يعاينون ما ينزل بغيرهم من العقوبة على المعصية وكان ذلك ايضا مما يحجزهم عن المعاصي .

قال المتعلم : لقد وقفت على ما وصفت قلبه تزل تصف عدلا وتقول عرفا ولكن أحب ان تأتيني بقياس فيما وصفت من يقيننا وبقينهم وخوفنا وخوفهم وجرأتنا وجرأتهم كيف ذلك ؟ فان الجاهل اذا كان متهما بأمر عاقبه ويريد ان يتعنه ووصفت له امرا لم يفض له فأنته بقياس كان اجدر أن يفض له . فانه لم رحمه الله : هو . رأيت في طب القياس . وهكذا يصنع من أراد أن يذفع المداكرة في بيته وبين صاحبه اذا عرف ما قيل له تمس القياس . وعلم ان القياس المسواب يحقق لصاحب الحق حقه . ومثل القياس مثل الشهود العدول لصاحب الحق على ما يدعى من الحق ولو لا انكار الجاهل للحق لم يتكلف العلم بالقياس والمقايسة . فاما ما طبعت من القياس في ان يقيننا ويقين الملائكة واحد وخوفهم أشد من خوفنا بأنه كيم بكون ذلك ؟ فأخبرك ان القياس في ذلك كرجلين عالمين بالسباحة لا يفوق احدهما عن دخوله اجرا والآخر أجبن أو كرجلين بهما مرض واحد وأتيا بدواء واحد شديد المرارة فحدهما عن شربه اجرا والآخر أجبن . قال المتعلم : حسن ما فسرته لكن اخبرني ان كان إيماننا مثل ايمان الرسول ليس ثواب إيماننا مثل ثواب إيمانهم . فان كـ ثواب إيماننا مثل ثواب إيمانهم فما فضلهم علينا ؟ وقد استوينا في الدنيا بالایمان واستوينا في الآخرة في ثواب الايمان فان كان ثواب ايماننا دون ثواب إيمانهم أليس هذا ضما .

إذ كان إيماننا مثل إيمانهم ولم يجعل لنا من الثواب ما جعل لهم
 قال العالم رضى الله عنه : لقد أعظمت المسألة ، ولكن ثبتت في الفتيا ألسنت
 تعلم أن إيماننا مثل إيمانهم ، لأننا آمننا بكل شيء آمنت به الرسل ؟ ولهم بعد
 علينا الفضل في الثواب على الإيمان وجميع العبادة . لأن الله تعالى كما فضلهم
 بالنسبة على الناس كذاك فضل كلامهم وصلاتهم وبيوتهم ومساكنهم وجميع
 أمورهم على غيرها من الأشياء . ولم يظلمنا ربنا إذ لم يجعل ثوابنا مثل ثوابهم
 وذلك أنه كان إنما يكون الظلم لو نقصنا حقنا فأسخطنا . فأما إذا زاد أوركك
 ولم ينقصنا حقنا وأعطانا حتى أرضانا . فإن ذلك ليس بظلم . والانبيا والرسل
 لهم الفضل في الدنيا على جميع الناس . لأنهم هم القادة . وهم أمناء الرحمن . ولا
 يدانيهم أحد من الناس . في عبادتهم وخوفهم وخشوعهم وتحملهم المشونات في
 ذات الله تعالى وكذلك إنما أدرك الناس بأذن الله الفضل بهم . فليهم مثل أجور
 من يدخل الجنة بدعائهم .

قال المتعم : لقد وصفت العدل فأوضحت فجزاك الله الجنة ولكن أخبرني
 هل تعلم من المعاصي شيئا يعذب الله عليه (البتة) غير الشرك أو تزعم أنها
 كلها مغفورة فإن زعمت أن بعضها مغفور فما المغفور منها ؟
 قال العالم رضى الله عنه : ما أعلم شيئا من المعاصي يعذب الله عليه غير الشرك
 وما أستطيع الشهادة على أحد من أهل المعاصي من أهل القبلة أن الله يعذبه
 البتة عليها غير الإشراف بالله . وقد علمت أن بعضها مغفور ، ولا أعرف لقول
 الله تعالى : (أن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه تكفروا عنكم سيئاتكم) فليست أعرف
 جميع الكبائر ولا السيئات التي تغفر والتي لا تغفر لأنني لا أدري لعل الله
 يغفر مادون الشرك من المعاصي كلها لأنه قال : (إن الله لا يغفر أن يشرك
 به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) . فليست أدري لمن يشاء المغفرة منهم ولمن
 لا يشاء .

قال المتعم : أليست تدري أنه لعل الله يغفر للقاتل ويعذب صاحب النظرة
 أو ليس عندك بمنزلة واحدة في الرجا لها ؟

قال العالم رحمه الله : قد أعلم أنه إن كان الله يغفر للقاتل فإن صاحب النظرة أجدر أن يغفر له . وإن عذب على النظرة فهو على القتل أجدر أن يعذب . لأنه تعالى قال : (إن أكرمكم عند الله أتقاكم) وصاحب النظرة إذا لم يقتل كان أتقى من القاتل ، وأما ما ذكرت من الرجاء لهما فانهما لا يستويان عندى لأنى لصاحب الذنب الصغير أرجى منى لصاحب الذنب الكبير . والقياس فى ذلك رجلان ركب أحدهما البحر والآخر ركب نهراً صغيراً ، وأنا أتخوف عليهما الغرق ، وأرجو لهما النجاة جميعاً غير أنى على صاحب البحر أخوف أن يغرق منى على صاحب النهر الصغير . وأنا لصاحب النهر الصغير أرجى بالنجاة منى لصاحب البحر . وكذلك أنا على صاحب الذنب الكبير أخوف منى لصاحب الذنب الصغير . وأنا لصاحب الذنب الصغير أرجى منى لصاحب الذنب الكبير وأنا فى ذلك أرجو لهما وأخاف عليهما على قدر أعمالهما .

قال المتعلم ما أحسن ما تقيس ولكن أخبرنى عن الاستغفار لصاحب الكبيرة أفضل أو يدعو عليه أو أمنت بأخيار فيه دين الله عليه بالعتة والاستغفار فيقول : عذركم .

قال العالم رضى الله عنه : الذنوب على مرتبتين غير الاسرار بالله تعالى فأى الذنوب ركب هذا العبد فان الله له بالاستغفار أفضل وإن دعوت عليه بالعتة لم تأثم . وكذلك بأنه إذا ركب ذنباً منك وعفوت عنه ولم تدع عليه كان أفضل وإن ركب ذنباً فمعه سوء وخوف بعد أن كان لم يسر به بالله فاحته ودعوت له بالمعفرة لحمة الشبهة كان هذا أفضل وإن دعوت عليه بالمعذرة لم تأثم . وذلك بأنك تقول يا رب خذ عني . ولم يسكن قلبك إذا كنت قد ركب خذته بغير ذنب . فلا تستغفار أفضل خصلتين أما أحدهما فلا تأثم من . والآخرى لأن لا تستيقن أن الله معذره . ولو استيقنت أن الله معذره لسكن حراماً عليك الاستغفار له . وقد نسي الله عز وجل أن يستغفر من أوجب . الثاني . ولأنى يستغفر الله من ذنبه أنه يحذره فيسأل ربه أن يخفف منه كاشفى يقول : يا رب لا تتقو حدة . وقد نسي الله عز وجل . وكل نفس ذائقة الموت . فالحذره لأهل هذه الشهادة أفضل لحمة هذه الشهادة والمغفرة له . لأنه

ليس شيء يطاع الله فيه أفضل من الاقرار بهذه الشهادة ، وجميع ما أمر الله تعالى به من فرائضه في جنب الاقرار بهذه الشهادة أصغر من البيضة في جنب السماوات السبع والأرضين السبع وما ينهن ، فكما أن ذنب الاشراك أعظم كذلك أجر الشهادة أعظم ، وقد ذكر الله عز وجل في تعظيم ذنب الاشراك ما لم يذكره في تعظيم شيء من الأعمال السيئة ، فانه قال (إن الشرك لظلم عظيم) . ولم يقل مثل ذلك في شيء من الاعيان السيئة وقال تعالى (ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به الريح في مكان سحيق) وقال تعالى (تسكاد السماوات بتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هداً أن دعوا للرحمن ولدا) ولم يقل شيئاً من هذه الآيات في القتل وما هو دونه .

قال المنعم : ما تزيدني إلا رغبة في مذاكرتك فحراك الله عن جميع المؤمنين خيراً ما أحسن قولك ورأيك وسيرتك في محبتهم ومحببتهم ! وأعرفك بفضلهم وأرحمك بهم ! ولكن أخبرني هل يفضل أهل عدن بعثتهم بعدما في قلوبهم في أهل القبلة ؟ .

قال العالم رضي الله عنه : أما أهل عدن فقولهم في تعظيم حرمان الله واحد غير أن بعضهم أفضل من بعض في العلم والحجج في تعظيم حرمان الله تعالى والدعاء إليه وتحمل المؤمنين فيه وشدة الاهتمام بفساد الأمة والبحث عن تعظيم حرمانهم والذب عنهم كمثل عسكر بحضرة العدو . وقد اجتمعت كلمتهم وأيديهم على عدوهم غير أن بعضهم يفوق بعضاً في العلم بالقتال والحروب والمكيدة وبذل السلاح والمال والتجريض للاممحاب على القتال .

قال المنعم : لعمري ما أعرف من القياس (أوضح من هذا) ولكن أخبرني هل يكون المؤمن إذا ارتكب الكبائر لله عدواً ؟ .

قال العالم رضي الله عنه : إن المؤمن لا يكون لله عدواً وإن ركب جميع الذنوب بعد أن لا يدع التوحيد . وذلك بأن العدو يفيض عدوه ويتناول عدوه بالمنقصة والمؤمن قد يرتكب المضمين من الذنوب ، والله مع ذلك أحب إليه مما سواه وذلك أنه لو خير بين أن يحرق بالنار أو يفترى على الله من قلبه لكان الاحراق بالنار أحب إليه من ذلك .

قال المتعلم : إن كان الله أحب إليه مما سواه فلم يعصيه ؟ وهل يكون أحد يحب
أحدًا فيعصيه فيما يأمره ؟ .

قال العالم رحمه الله : نعم قد يحب الولد والده وربما عصاه . وهذا المؤمن :
الله أحب إليه مما سواه وإن عصاه . وإنما يعصيه لأن الشهوة ظاهرة غالبة .
وإنما تغلب عليه الشهوات فإنه ربما كان الرجل عاملاً لسلطان فينزع عن عمله
فيعذب بأنواع من العذاب ثم إذا ترك رجوع إلى عمله إن قدر عليه ، والمرأة
تلقي ما تلقى في نفاستها ثم إذا قامت طلبت الولد .

قال المتعلم : قلت ما يعرف من غلبته الشهوة لأنه كم من عابد صرعه الشهوة
وأدم ودادوا عليهما السلام منهم (١) ولكن أخبرني عن هذا المؤمن أيركب
المعصية وهو يعلم أنه يعذب عليها ؟ .

قال العالم رحمه الله : ما يركبها وهو يعلم أنه يعذب عليها لكنه يركبها خصلتين
أما إحداها فإنه يجرى المعقرة . وما الأخرى فإنه يأمل ثبوت قبل الميؤس
والموت .

قال المتعلم : أو يقدم الرجل عن . يخاف أن يعذب عليه ؟ .

قال العالم رحمه الله : نعم ربما يقدم الرجل على ما يخاف أن يضربه من صغره
أو شراب أو قتال أو ركوب بحر . أو لا . رجوعه من النجاة من الخرق إذا
ركب البحر . والظفر إذا ذل ما تقدم عن القتل ولا ركب البحر .

قال الشيخ : قد صدقت لأن أعرب من نفسي أو ربه . أكرت الصلوة يؤذني فإذا
فرغت سلمت ووضعت نفسي على أن لا أعود إليه . فإذا رأته لم أعصه . ولكن
أخبرني عن الكفر أن الكفر به . والتفسير . قال العالم رحمه الله : إن كفرته
وله تفسير وتفسيره لا . كدرو وجوده وتكذيب . وذلك في كفر . عربية وكفر
وضعو الاسم لكفر عن الكفر . والله تعالى . إن كفر بك بلسان عربي . ومن
ذلك أنه إذا كان المرء على آخر درجته ونسحت فقهه لم يبق له . حتى ولم يقمته
فإن ص حبه ما خلق ولا يقول كذا . هو كذا . ويجسد قبل كذا . وله
وله يقل ماضى . وكسبت المؤمن . إذا تريت في ريت من غير أن يكفر به سمى
مسيئاً . وإن تركه كفر . حتى كافراً جاحداً بقرائنه .

(١) هكذا في الأصل ولو كنت متعباً لرغيت أن أكتب سكتاً .

قال المتعالم رحمه الله : هذا عدل معروف أن يسمى الرجل جاحدا بما يجهل
ومصدقا بما يصدق ، ومسيئا بما يسيء ، ومحسنا بما يحسن . ولكن أخبرني عن
يعصف التوحيد غير أنه يقول أنا كافر بمحمد صلى الله عليه وسلم .

قال العالم رضي الله عنه : هذا لا يكون (١) وإن كان سميناه كافرا بالله
كاذبا بما يقول أنه يعرف الله تعالى . ويستدل على كفره بالله بكفره بمحمد لأن
من كفر بالله كفر بمحمد . وليس من قبل كفره بمحمد كفره بالله كما أن
النصارى من كفرهم بالواحد الذي ليس له ولد زعموا أن الله تعالى ثالث ثلاثة .
وكذلك اليهود من كفرهم بالغنى الذي لا يفقر والجواد الذي لا يبخل والرب
الذي ليس له ولد والمالك الذي ليس له شبيه زعموا أن الله فقير ويد الله مغولة
وعزير ابن الله والله تعالى على مثال صورة ابن آدم : وكذلك الذين اتخذوا
الزبران وسجدا وللشمس والقمر . وقد قال الله تعالى (وما يجهل بآياتنا إلا
الكافرون) وقال (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا
في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلبوا تسليما) فمن زعم أنه يعرف الله ويكفر
بمحمد صلى الله عليه وسلم استدلالا على إنكاره للرب بكفره بمحمد . ومثل ذلك
هو أن رجلا زعم أنه بطريق أن يحمل عشرين قميرا . ونحن نراه يعجز عن حمل
"عشرين عرفا" أنه إذ عجز عن حمل القميرين فهو في العشرين اعجز . ومثل هذا
هو أن رجلا قال : انى اعرف ان الله تعالى حق غير انى لا افر بأن هذا الانسان
مخوفه لعرفنا ، كاذب فيما يزعم لأنه لو كان يعرف الله لعرف ان كل شيء
سواه مخوفه . ومثل ذلك رجل محضرته السراج وناور ضخمة وهما عنده بمنزلة
واحدة في النار فزعم أنه يبصر السراج ولا يبصر النار المشتعلة في الخطب الضخم
لعرفت أنه كاذب لأنه لو كان يبصر السراج لكان تلك النار الضخمة ابصر .
فإن المتعالم رحمه الله : قد فرجت عنى ولكن أخبرني عن يزعم رسول الله
أن اعرف انك رسول الله ولكن اشتبى ان اتكلم .

قال العالم رضي الله عنه : هذه من مسائل المتعتمدين . وهذا حال لو كان يعرف
أنه رسول الله لم يشكته قلبه ولا موته ولا أذاه . ومثل ذلك كالرجل الذي يزعم

(١) يعنى هذا لا يقع . وإن وقع سميناه كافرا (٢)

لاخر أنك أحب الى من جميع الناس . ولكن أشتهي أن أذكك يدي وآكل
حك . وليس أحد من الناس يزعم أنه يوحد الله تعالى ويؤمن بحمد ويتناول
رسول الله بمنقصة كائن يزعم أنه كان أعزيا وكان فقيرا يريد به عيه واتقاصه
فلو كان يعرف الله ويعرف أن محمدا رسوله لكان الله ورسوله أجل في عينه
من أن يتناول رسوله بذكر شيء يريد به عيه واتقاصه . وقد قال الله عز وجل
في تعظيم منزلة الرسول (من يطع الرسول فقد أطاع الله) لأنه جعل الرسول
قائدا لجميع خلقه من الجن والانس . وأمينا على فرائضه وسننه . ولذا قال
الله تعالى (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) .

قال المتعلم رحمه الله : لقد أتيت بالنور فنور الله طريفك يوم القيامة .
ولكن أخبرني عن يزعم أنه يعرف الله ويقول أنا أشتهي أن أزعم أن نهولدا
قال العالم رضى الله عنه : سبحان الله قبل كان هذا وإذا لا واحد . وهذا
وأشبهه ما سألت من قبل من مسائل المتعنتين . ولكن كيف تقوى ميت المتعتم
فكلا لا يكون ميت يحتلم . فكذلك لا يكون موحدا يشتهي أن يقول له ولد
قال المتعلم رحمه الله : هذا المعنى كما قلت له من مسائل المتعنتين . وهذا
محال من السكلام . ولكن أخبرني عن "لنفاق اليوم" . فليس هو "لنفاق الأول" .
والسكفر اليوم هو السكفر الأول . وكيف "لنفاق الأول" ؟

قال العالم رضى الله عنه : نعم "لنفاق اليوم" هو "لنفاق الأول" و"سكفر اليوم"
هو "سكفر الأول" . كما أن "الاسلام اليوم" هو "الاسلام الأول" . فأخبرني عن ذات
"لنفاق الأول" أن كان "لنكذب" و"يخون" و"يقلب" و"يغير" و"يصدق" و"يصدق"
بالسان . وكذلك هو اليوم فيمن كان وفدا نعمه عز وجل في كسبه فليس
(إذا جاءك المنافقون قلوا انهم أشبهت رسول الله فقال الله عز وجل ردت عليهم
وتكذبتهم) والله يعلم أنك رسول الله يشبه أن "لنفاقين" "لنكذبون" .
وليس "لنكذبهم" بأن ما فعلوا كسب . ويمكن "لنكذبهم" بأنهم يسوقون ما فعلوا
والصدق كما يظهر من "لنكذبهم" . وفيه قال الله عز وجل : (ودا نفرا الذين
آمنوا قولا آمنا وإذا خولوا شي طعنهم قولا لنا معكم نحن مستهترون) .
بحمد واصد به بما يظهر لهم "لنكذبهم" من "لنفاقين" و"لنكذبين"

قال المتعلم رحمه الله : هذا لعمري عدل معروف ولكن أخبرني من اين سمى الله الناس مؤمنين وكفاراً . ومن اين نحن نسميهم مؤمنين وكفاراً ؟

قال العالم رضى الله عنه : سبأهم مؤمنين وكفاراً بما في القلوب لانه تعالى يعلم ما في القلوب ، ونحن نسميهم مؤمنين وكفاراً بما يظهر لنا من ألسنتهم من التصديق والتكذيب والرى والعبادة . وذلك بأننا لو اتينا الى قوم لانعرفهم غير أنهم في المساجد . مستقبلين الى القبلة يصلون ، سبأهم مؤمنين ، وسبأنا عليهم وعسى أن يكونوا يهوداً أو نصارى ، وكذلك كان المنافقون على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كان المسلمون يسمونهم مؤمنين بما يظهر من لهم من الاقرار ، وهم عند الله كفار بما في القلوب من التكذيب . فن هاهنا زعمنا أنا نسمى أناساً مؤمنين بما يظهر لنا منهم . وعسى أن يكونوا عند الله كفاراً ، وآخرين نسميهم كفاراً بما يظهر من لنا من زى الكفار من غير أن يكون فيهم شيء من زى المؤمنين وعسى أن يكونوا عند الله تعالى مؤمنين من قبل إيمانهم بالله . ويصلون من غير أن نعلم ذلك منهم . فلا يؤاخذنا الله سبحانه وتعالى بذلك : لانه لم يكلفنا علم القلوب والسرائر . وإنما كلفنا ربنا أن نسمى الناس مؤمنين ونجههم ونفرضهم عنى ما يظهر لنا منهم . والله أعلم بالسرائر . وهكذا أمر الكرام الكاتبين أن يكتبوا ما يضرهم من الناس . وليسوا من القلوب بسبيل لأن ما في القلوب لا يعلمه أحد إلا الله أو رسول يوحى اليه فن ادعى علم ما في القلوب بغير وحى فقد ادعى علم رب العالمين . ومن زعم أنه يعلم ما في القلوب وغير القلوب ما يعلم رب العالمين فقد أتى بعظيمة واستوجب النار والكفر .

فإن المتعلم رحمه الله : قد وصف تعدن . ولكن أخبرني من أين جاء أصل الأرجاء وما تفسيره ومن الذى يؤخر ويرجى أمره ؟

قال العالم رحمه الله : جاء أصل الأرجاء من قبل الملائكة حيث عرض الله عليهم الاستاء ثم قال لهم : (أنبئوني بأسماء هؤلاء) فحافت الملائكة الخطأ أن تكلموا بغير علم تمسقا فوقفن وفاتن : (سبحانه لك لأعلم لنا إلا ما علمتنا) ولم يتدعوا . كالرجل الذى يندأ عن الأمر الذى هو به جاهل . فيتكلم فيه ولا يبالي . فإن لم يصب فهو مخفى . وإن أصاب فهو غير محمود . لانه قال تمسقا بغير علم . ولذلك

قال الله تعالى لئن لم يلهي الله عليه وسلم : (ولا تقف ما ليس لك به علم) . أى لا تغفل ما لم تعلمه يقينا وقال (إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولا) . فلم يرخص لرسوله أن يتكلم أو يعادى أو يقذف إنسانا بالبهتان بالظن من غير يقين ، فكيف يصنع أناس يعادون ويعيون آخرين ، بالظن من غير يقين . وتفسير الوقوف أنه إذا سئلت عن أمر لا تعلمه من حرام أو حلال أو أنباء من كان قبلنا قلت : الله أعلم به . وإذا جاء ثلاثة نفر بحديث لا تعلمه . ولا تطيق علم ذلك بالتجارب والمقاييس تردد علم ذلك الى الله تعالى وتقف . ومن تفسير الإرجاء أنه إذا كنت في قوم على أمر حسن جميل وفارقهم على ذلك ثم بلغك أنهم صاروا فريقين يقاتل بعضهم بعضا فتيت اليهم . وهم على الأصل الذى فارقهم عليه وقتل بعضهم بعضا فتسألهم فيقول كل واحد من الفريقين انه هو المظلوم . وليس عليهم ولا لهم شهود من غيرهم . وقد ترى القتل بينهم وليس المظلوم والظالم منهم بين . وهما خصمان لا تجوز شهادة بعضهم على بعض فينبغى لك أن تعز انهما ليسا كلاهما بمصيبين . وقد قتل بعضهم بعضا . فاما أن يكونا مخطئين أو أحدهما مخطئ . والآخر مصيب . ومن الإرجاء أن ترجى أهل الذنوب ولا تقول إنهم من أهل النار أو من أهل الجنة فان الناس عندنا على ثلاثة منازل : الأنبياء من أهل الجنة ومن قالت الأنبياء انه من أهل الجنة فهو من أهل الجنة والمزلة الأخرى المشركين نشهد عليهم أنهم من أهل النار . والمزلة الثالثة الموحدين نقف عليهم فلا نشهد أنهم من أهل النار ولا من أهل الجنة . ولكم نرجوهم ونخاف عليهم ونقول كما قال الله عز وجل : (خلصوا عملنا صاحب آخر سيئا عسى الله أن يتوب عبده) فترجو لهم لأن الله تعالى قال : (ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) ونخاف عليهم بذنوبهم وخصايصهم . فان المتعلم رحمه الله : ما عدل هذا القول وأبينه وأقربه من الحق ولكن اخبرني هل أحد من الناس توجب له الجنة ان رأيته صواما قواما غير الأنبياء صلوات على نبينا وعليهم ومن قالت له الأنبياء ؟ .

قال العالم رحمه الله : لا واجب الجنة إلا لمن أوجبه النص . وكذلك ان

قال المتعلم رحمه الله : فما قولك في أناس رووا : (إن المؤمن إذا ذى خلط
 الايمان من رأسه كما يخلع القميص ثم إذا تاب أعيد اليه ايمانه (١) أتشك في قولهم
 أو تصدقهم فإن صدقت قولهم دخلت في قول الخوارج وأن شككت في قولهم
 شككت في أمر الخوارج . ورجعت عن العدل الذي وصفت وإن شككت في قولهم
 قالوا أنت تكذب بقول نبي الله عليه الصلاة والسلام فأنهم رووا ذلك عن رجال
 حتى ينتهي الى رسول الله عليه الصلاة والسلام .

قال العالم رحمه الله : أكذب هؤلاء ولا يكون تكذيبهم هؤلاء وردى عليهم
 تكذيباً للنبي صلى الله عليه وسلم ، إنما يكون التكذيب لقول النبي عليه السلام أن
 يقول الرجل أنا مكذب نقول نبي الله صلى الله عليه وسلم فأما إذا قال الرجل : أنا
 مؤمن بكل شيء - تكلم به النبي عليه الصلاة والسلام غير أن النبي عليه الصلاة والسلام
 لم يتكلم بالجور ولم يخالف القرآن . فإن هذا القول منه هو التصديق بالنبي
 وبالقرآن واتزيه له من الخلاف على القرآن . وخراف النبي القرآن . وتقول
 على الله غير الحق لم يدعه الله حتى يأخذ باليمين . ويقطع منه الوتين ، كما قال

(١) أخرجه الحاكم بفتح قاييم من حديث الحسن في سننه عبد الله بن الوليد التميمي
 وقد ضعفه المدار فطنى وقد لا يعتبر حديثه . ونيه ابن حجر . ولم يدرك ابن
 حجرية تكبير فقيده انقطاع . ولم يشر الى ذلك الذهبي . وليس لجيسى ولا ابن
 حجرية الصغير تسميين كما هو حكم على أن حديث بن ذر (من قال لا اله الا
 الله دخل الجنة) بن ذر واب سرف (وحديث عباد في الميعة وسخره) . ومن
 فعل شيئاً من ذلك . أي تزيير الرقة - فهو قوب به في الدنيا فهو كسرة . من
 لا يعاقب فهو ان الله ان تـ ، عفا عنه . ون تـ ، عذبه) في غاية الصحة . بناءً على ما
 حديث الحاكم . وأما حديث (ما ذى الزاني حين يذني وهو مؤمن) عن أبي هريرة
 فهو من عذ . وهو مخالفة ظاهر معناه للاجماع والكتب والسنة على ما في فتح
 الباري (١٤ - ١٧) عن أن في سننه يحيى بن عبد الله بن بكير وهو ممن لا يحتج
 به أبو حاتم وقد ضعفه النسائي فلا يثبت . ما سرف بل أن . بعض أهل العلم من
 أسلف أن يكون صلى الله عليه وسلم قاله كما حكى ابن حجر رواية عن ابن جبر
 تضرى . وأما حديث عكرمة فحديث خارجي فلا يقبل فيما يؤيد به مذهبه (٢) .

الله عز وجل في القرآن (ولو تقول علينا بعض الأقاويل لأخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين فما منكم من أحد عنه حاجزين) وبني الله لا يخالف كتاب الله تعالى . وخالف كتاب الله لا يكون بني الله . وهذا الذي رَوَاهُ خلاف القرآن (١) لأنه قال الله تعالى في القرآن : (الزانية والزاني) ولم ينف عنهم اسم الإيمان . وقال الله تعالى : (والذان يأتيانها منكم) . فقوله منكم لم يعن به اليهود ولا النصارى وإنما عني به المسلمين . فرد كل رجل يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم بخلاف القرآن ليسرداً على النبي صلى الله عليه وسلم ولا تكديباً له . ولكن رد على من يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم بالباطل . والتهمة دخلت عليه ليس على نبي الله عليه السلام وكذلك كل شيء تسكلم به نبي الله عليه الصلاة والسلام سمعناه أو لم نسمعه فعل الرأس والعينين . قد آمنا به ونشهد أنه كما قال نبي الله . ونشهد أيضاً على النبي صلى الله عليه وسلم أنه لم يأمر بشيء نهي الله عنه . ولم يقطع شيئاً وصيه الله . ولا وصف أمرٌ وصف الله ذلك الأمر بغير موافقه للنبي . ونشهد أنه كان موافقاً في جميع الأمور . لم يستدع ولم يتقون على الله غير ما قال الله تعالى ولا كان من المتكلفين . ولذا قال الله تعالى : (من يطع الرسول فقد أطاع الله) .

قال المتطهر رحمه الله : لحسن ما فسرت . ولكن خبرني عن يرحمه ان شارب آخر لا يقبل منه صلاة أربعين ليلة أو أربعين يوماً . وبين أن هذا الذي يضل حسنت ويهدم ؟

قال العالم رحمه الله : في نست أدري تفسير الذي يقولون إن له لا يقبل من شارب آخر صلاة أربعين ليلة أو أربعين يوماً . فاستأكلته ما داموا لا يفسرونها تفسيراً لا يعزف مخالفاً للعدل . ثم قد علم أن من عدل الله أن يأخذ العبد به

(١) قول الخصب في (الفتاوى حسنة) : (١) روى ثقة الله من حبر منصف الإمامنا رد بأمرنا : أحدهم أن يحجب موجبات لغفوات فيعلم بخلافه لأن شرعنا يرد موجبات لغفوات بخلاف الحقول فلا . وثاني أن يخلف نص الكتاب أو السنة المتواترة فيعلم أنه لأصله : أو منسوخ وهدات .. (إذ) .

ركب من الذنب أو يعفو عنه . ولا يأخذه بما لم يرتكب من الذنب . وأن يحسب له ما أدى إليه من الفرائض ويكتب عليه ذنبه . ومثل ذلك لو أن رجلاً أدى من زكاة ماله خمسين درهما . وقد كان عليه أكثر من ذلك فأنما يؤاخذ الله بما لم يؤد ويحسب له ما قد أدى . وكذلك إذا صام وصلى وحج وقتل فإنه يحسب له حسناته ويكتب عليه سيئاته ولذلك قال الله عز وجل : (لها ما كسبت) يعنى من الخير (وعليها ما اكتسبت) يعنى من الشر . وقال : (انى لأصيع عمل عامل من ذكر أو اناثى) وقال : (انا لانضيع اجر من احسن عملا) وقال : (ولا تجزون إلا ما كنتم تعملون) ؛ وقال : (انما تجزون ما كنتم تعملون) وقال : (فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره) وقال : (وكل صغير وكبير مستطر) . فهو تبارك وتعالى يكتب الصغير من الحسنات والسيئات . وقال تعالى : (ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئاً وان كان مثقال حبة من خردل اتينا بها وكفى بنا حاسبين) . فهن قال لا . بهذا القول فإنه يصف الله تبارك وتعالى بالجور وقد آمن الله الناس من الظلم حيث قال : (فلا تظلم نفس شيئاً) (ولا يحزون إلا ما كنتم تعملون) وقال : (فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره) ، وقد سمى نفسه شكوراً لأنه يشكر الحسنة . وهو ارحم الراحمين . وإما الحسنات فإنه لا يهدمها شيء غير ثلاث خصال . اما الواحدة فالشرك بالله لأن الله تعالى قال : (ومن يكفر بالله فقد حبط عمله) والآخرى ان يعمل الانسان فيعتق نسماً او يصل رحماً او يصدق بما لا يريد بهذا كله وجهه الله . ثم إذا غضب او قال فى غير الغضب امتناناً على صاحبه الذى كان المعروف منه اليه : ألم اعتق رقبتك ؟ او يقول لمن وصله : ألم اصالك ؟ وفي اشباه هذا يضرب به على رأسه . ولذلك قال الله عز وجل (لا تبطلوا صدقاتكم بالبنى والأذى) . والثالثة ما كان من عمل يرأى به الناس فان ذلك العمل الصالح الذى رأى به لا يتقبله الله منه فما كان سوى هذا من السيئات فإنه لا يهدم الحسنات . قال المتطهر رحمه الله : لقد وصفت لى هذا هو العدل ولكن اخبرني عن يمشد عليك بالكفر ماشهدتك عليه .

قال العالم رضى الله عنه : شهادتي عليه انه كاذب ، ولا اسميه بذلك كافراً ؛ ولكن اسميه كاذباً ؛ لأن الحرمة حرمتان حرمة تنتهك من الله تعالى ؛ وحرمة تنتهك من عبيد الله سبحانه ؛ فالحرمة التي تنتهك من الله عز وجل هي الاشرار بالله والتكذيب والكفر ؛ والحرمة التي تنتهك من عبيد الله ؛ فذلك ما يكون بينهم من المظالم . ولا ينبغي ان يكون الذى يكذب على الله وعلى رسوله كالذى يكذب على لأن الذى يكذب على الله وعلى رسوله ذنبه اعظم من ان لو كذب على جميع الناس . فالذى شهد على بالكفر فهو عندي كاذب . ولا يحل لي أن أكذب عليه فكذبته عني ؛ لأن الله تعالى قال : (لا يجزى منكم شئ قوم على أن لا تعدوا اعدوا هو اقرب تتقوى) قال لا يحمدكم عداوة قوم أن تركوا العدن فيهم . قال المتعلم رحمه الله : هذه صفة معروفة ولكن كيف نقول في رجل يشهد على نفسه بالكفر ؟ .

قال العالم رضى الله عنه : انى قيل ليس ينبغي ان اُحقيق كذبه على نفسه وذلك لأنه لو كان بنفسه انه كاذب لا يفتى بان أقول صدق غير أنه إن قال : انه يرى من الله كذا ؛ لم أر من يراه ربه ربه ربه سمعته ككفر وان سمى نفسه مؤمناً ؛ وكذلك اذ وجد الله وآمن به جاء من الله انه سمعته مؤمناً وان سمى نفسه كافراً .

قال المتعلم رحمه الله : انى قيل قد نزل الله في نفسه ، وانت حق بذلك وانك اخبرني ريت انك سميت انى يرى من ذوات وعبدته .

قال : عالمه رضى الله عنه : انى قيل قد نزل الله في نفسه ، وانت حق بذلك وانك اخبرني ريت انك سميت انى يرى من ذوات وعبدته .

قال : المتعلم رحمه الله : انى قيل قد نزل الله في نفسه ، وانت حق بذلك وانك اخبرني ريت انك سميت انى يرى من ذوات وعبدته .

وان وافق عمله الشيطان طاعة ورضا .

قال المتعلم رحمه الله : اخبرني عن العبادة ما تفسرها ؟

قال العالم رضى الله عنه : اسم العبادة اسم جامع يجمع فيه الطاعة والرغبة والافوار بالربوبية . وذلك إنه اذا اطاع الله العبد في الايمان به دخل عليه الرجاء والخوف من الله فاذا دخل عليه هذه الخصال الثلاث فقد عبده ولا يكون مؤمنا بغير رجاء ولا خوف ولكنه رب مؤمن يكون خوفه من الله اشد وآخر يكون خوفه اقن . وكذلك من اطاع احدا رجاء ثوابه او مخافة عقابه من دون الله فقد عبده . ولو كان العمل بالطاعة وحدها في كل شيء عبادة لكان كل من اصاع غير الله تعالى فقد عبده .

قال المتعلم رحمه الله : ما احسن ما قلت ولكن اخبرني ارايت من خاف شيئا او رجاء متفعة شيء هل يدخل عليه الكفر ؟

قال العالم رضى الله عنه : الخوف والرجاء على منزلتين واحدى المنزلتين من كان يرجو احدا او يخافه يرى انه يملك له من دون الله ضرأ او نفعا فهو كافر . والمنزلة الاخرى من كان يرجو احدا او يخافه لرجائه الخير او مخافة البلاء من الله تعالى عسى الله ان ينزل به على يدى آخر او من سبب شيء فان هذا لا يكون كافرا لان الوالد يرجو ولده ان ينفعه ويرجو الرجل دابته ان تحمى له . ويرجو جاره ان يحسن اليه ويرجو السلطان ان يدفع عنه . فلا يدخل عليه الكفر . لانه انما رجاؤه من الله عسى ان يرزقه من ولده او من جاره ويشرب اندواء عسى الله ان ينفعه به فلا يكون كافرا . وقد يخاف الشر ويفر منه مخافة ان يتليه الله به . والقياس في ذلك موسى عليه الصلاة والسلام الذى اصطفاه الله تعالى برسالة وخصه بكلامه إياه حيث لم يجعل بينه وبين موسى رسولا فان (فأخاف أن يقتلون) وسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم حيث فر إلى الغزاهم يدخل عليه الكفر . وكذلك أيضا يخاف الرجل من السبع أو الحية أو العقرب أو هدم بيت أو سيل أو أذى طعام يأكله . أو شراب يشربه . فلا يدخل عليه الكفر ولا الشرك ولكن انما يدخله الجبن .

قال المتعلم رحمه الله : لقد هات ما تعرف . ولكن اخبرني عن المؤمن ما شأنه

باب هذا المخلوق ما لا يهاب الله ؟ .

قال العالم رضى الله عنه : ليس شيء أهيب إلى المؤمن من الله ، وذلك لأنه ينزل به لمرض الشديد في جسمه أو تنزل به المصيبة الموجهة من الله تعالى . فلا يقول في سر علانية بشئ ما صنعت يارب ! ولا يحدث نفسه بذلك ولا يزداد له إلا ذكراً ، ولو نزل عشر عشر ذلك ، من بعض ملوك الدنيا لتناوله وجوره بقلبه ولسانه عند أهل بيته . حيث لا يسمع ذلك الملك كلامه ، فالمؤمن يراقب الله تعالى في السر والعلانية في الحر والبرد . وملوك الدنيا لا يراقبون في السر والعلانية . ولا في السكر والرضا . ولأنه ربما أصابته الجذابة في ليلة باردة فهو يقوم على كره منه حيث لا يعلم أحد ما نزل به غير الله تعالى فيغتسل مخافة من الله أو يصوم في آخر الشديد وقد أصابه الجهد الشديد من العطش وليس بحضرتة أحد فهو يراقب الله تعالى ويتصبر ولا يجزع لخافته ، والرجل انما يهاب الملك مادام بحضرتة ، فإذا توارى عنه لم يبه فنه ها هنا عرفنا بأنه ليس شيء بأهيب إلى المؤمن من الله تعالى .

قال المتعلم رحمه الله : قلت لعمرى هذا ما نعرفه من أنفسنا ، ولكن أخبرني عن جبل الإيمان والكفر . هو ؟

قال العالم رضى الله عنه : إن الناس انما يكونون مؤمنين بنعمتهم وتصديقهم بالرب جل وعلا . ويكونون كفاراً بانكارهم بالرب تعالى . فإما إذا أقروا له بعبودية وصدقوا بوجدانيته وبما جاء منه ولم يعدوا ما إسم الإيمان وإسم الكفر لا يكونون بهذا كفاراً بعد أن علموا أن الإيمان خير . والكفر شر . كنزجر الذي يوق بالعتل والصبر . فينوق منهما ويعلم أن العسل حلو . والصبر مر من غير أن يعلم ما اسم العسل ؟ وما اسم الصبر ؟ ولا يقال له جهل بأحلاوة والمرارة . ولكن يقال له جاهل باسميهما . كذلك الذي لا يعلم ما اسم الإيمان والكفر . غير أنه يعلم أن الإيمان خير والكفر شر . فلا يقال له : انه جاهل بالله ولكن يقال له : انه جاهل باسم الإيمان والكفر .

قال المتعلم رحمه الله : أخبرني عن المؤمن إن عذب هل ينفعه إيمانه . وهل يعذب بعد إيمانه وفيه الإيمان ؟

قال العالم رضى الله عنه : سألت عن مسائل لم تسأل متولياً في مسائلك وأنا

فأخرج سفر جلة فحلف على ذلك وخاصم الناس أنها لؤلؤة . وقال الثالث: اللؤلؤة
البيضة هي التي عندى ، وأخرج قطعة من مدر فجعل يحلف على ذلك ، وخاصم
الناس عليها أنها لؤلؤة . وكل هؤلاء اجتمعت جهالتهم باللؤلؤة لأنه ليس أحد
منهم يعرف اللؤلؤة ، وصفاتهم كثيرة مختلفة . فتعرف بذلك أنك لا تعبد
موصوفهم ولا معبودهم لأنهم يصفون الثلاثة والاثنين وإنما يعبدون الذى
يصفونه ، وأنت تصف الواحد فعبودك غير معبودهم ، ومعبودهم غير معبودك
ولذلك قال الله عز وجل (قل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون ولا أتم
عابدون ما أعبد) .

قال المتعلم رحمه الله : لقد عرفت الذى وصفت أنه كما وصفت ولكن أخبرنى
من أين يكون هؤلاء جهالا بالرب لا يعرفونه وهم يقولون الله ربنا ؟

قال العالم رضى الله عنه : قد أعرف الذى يقولون؛ انهم يقولون إن الله ربنا
وهم فى ذلك لا يعرفونه لقوله تعالى : (ولئن سألتهم من خلق السماوات والأرض
ليقولن الله قل الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون) يقول تعالى : أكثرهم يقولون
هذا القول بغير علم كالصبي الذى ولدته أمه أعمى فيذكر الليل والنهار والصفرة
والخمرة من غير أن يعرف شيئا من ذلك . وكذلك الكسفا قد سمعوا اسم الله
تعالى من المؤمنين وهم يقولون ما سمعوا من غير أن يعرفوه . ولذلك قال
الله تعالى : (والذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون) .

قال المتعلم رحمه الله : هو كما وصفت لكن أخبرنى عن الرسول أمن قبل الله
تعالى عرفه . أو تعرف الله من قبل الرسول . فإن زعمت أنك إنما تعرف الرسول
من قبل الله فكيف يكون ذلك ؟ . والرسول هو الذى يدعوك الى الله تعالى .

قال العالم رضى الله عنه : نعم نعرف الرسول من الله تعالى لأن الرسول
وإن كان يدعو الى الله تعالى ، ولم يكن أحد يعلم بأن الذى يقول الرسول حق
حتى يقذف الله فى قلبه التصديق والعلم بالرسول . ولذلك قال الله عز وجل :
(انك لا تهدى من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء) ولو كانت معرفة الله
من قبل الرسول لكانت المنة على الناس فى معرفة الله من قبل الرسول لا من
قبل الله ولكن المنة من الله على الرسول فى معرفة الرب عز وجل والمنة لله على

الناس بما عرفهم الله من التصديق بالرسول بل ينتهي أن نقول أن العبد لا يعرف شيئاً من الخير إلا من قبل الله .

قال المتعلم رحمه الله : قد فرجت عني ولكن أخبرني عن تفسير الولاية والبراءة هل يجتمعان في إنسان واحد .

قال العالم رحمه الله : الولاية هي الرضا بالعمل الحسن ، والبراءة هي الكراهية على العمل السيئ ، وربما اجتماعاً في إنسان واحد ، وربما لم يجتمعا فيه فهو المؤمن الذي يعمل صالحاً وسيئاً ، وأنت تجامعه وتوافقه على العمل الصالح وتحبه عليه وتحالفه وتفارقه على ما يعمل من السيئ وتكره له ذلك ، فهذا ما سألت عن الولاية والبراءة يجتمعان في إنسان واحد ، والذي فيه الكفر ليس فيه شيء من الصالحات . وأنت تبهضه وتفارقه في جميع ذلك والذي تحبه ولا تذكر منه شيئاً فهو الرجل المؤمن الذي قد عمل بجميع الصالحات واجتنب القبيح فأنت تحب كل شيء منه . ولا تكره منه شيئاً .

قال المتعلم رحمه الله : ما أحسن ما قلت . ولكن أخبرني عن كفر النعم ماهو قال العالم رحمه الله : كفر النعم أن ينكر الرجل أن تكون النعم من الله . فإن أنكر شيئاً من النعم فزعم أنها ليست من الله فهو كافر بالله . لأن من كفر بالله كفر بالنعم . قال الله تعالى : (يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها) يقولون أن الكفار يعرفون أن الليل ليل ، والنهار نهار ، ويعرفون الصحة والعنى . وجميع ما يتقبلون فيه من السعة والراحة أنها نعمه غير أنهم ينسبون ذلك إلى معبودهم الذي يعبدونه ، ولا ينسبونه إلى الله الذي منه النعم . وإذا قال الله تعالى : « يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها » أي ينكرون أن تكون من الله الواحد الذي ليس كمثله شيء والله المستعان وحسبنا الله ونعم الوكيل ، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم . (تم العالم والمتعلم) والله الحمد

رسالة أبي حنيفة

الى عثمان البتي عالم اهل البصرة.

رضى الله عنهما

في التبرى ما يرمى به من الارزاء كذبا وزورا من جملة أعرار

قال ابن قتيبة في المعارف : عثمان البتي (بفتح فتشديد) هو عثمان بن سليمان بن جرموز ، وكان من أهل الكوفة فانتقل الى البصرة . وهو مؤلف لبني زهرة وكان يبيع البتوت فنسب إليها اه وهي الثياب الخفيفة - وثمن الذهب في الميزان عثمان البتي فقيه هو ابن مسرة ثقة إمام وقيل زعيم أبيه ، وقيل سليمان اه وفي المشتهر : فقيه البصرة زمن أبي حنيفة اه توفي بالبصرة قبل وفاة أبي حنيفة بسبع سنوات ، وبينهما مكاتبات لم يخف لنا التاريخ شيئا منها غير هذه الرسالة ، وكان من عظماء مجتهدي هذه الأمة . وثمن انقصت مناهجهم . وله انفرادات في الفقه ذكرها الطحاوي في (اختلاف العلماء) وأبو بكر الرازي في مختصره وابن المنذر في الاشراف لكن أهمهم ابن جرير في اختلاف الفقهاء . رضى الله عنه وعن سائر الأئمة ونفعنا ببركات علومهم (ذ)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين .
 روى الامام حسام الدين الحسين بن علي بن الحجاج السفهاني ، عن حافظ
 الدين محمد بن محمد بن نصر البخاري ، عن شمس الأئمة محمد بن عبد الستار
 الكردي ، عن برهان الدين أبي الحسن علي بن أبي بكر بن عبد الجليل المرغيناني
 عن ضياء الدين محمد بن الحسين بن ناصر اليرسوقي ، عن علاء الدين أبي بكر
 محمد بن أحمد السمرقندي ، عن أبي المعين ميمون بن محمد المكحول النسفي ،
 عن أبي زكريا يحيى بن مطرف البلخي ، عن أبي صالح محمد بن الحسين السمرقندي
 عن أبي سعيد محمد بن أبي بكر البستي ، عن أبي الحسن علي بن أحمد الفارسي عن
 نصير بن يحيى الفقيه ، عن أبي عبد الله محمد بن سماعة التميمي ، عن الامام أبي
 يوسف يعقوب بن ابراهيم الأنصاري ، عن الامام الاعظم أبي حنيفة رضي
 الله عنه وعنهم أنه قال :

بسم الله الرحمن الرحيم

من أبي حنيفة الى عثمان البق : سلام عليك . فاني أحمد اليك الله الذي لا إله
 الا هو . أما بعد فاني أوصيك بتقوى الله وطاعته . وكفى بالله حسبي وجزاء
 بلغني كتابك . وفهمت الذي فيه من نصيحتك . وقد كتبت أنه دعاك إلى الكتاب
 بما كتبت حرصك على الخير والنصيحة . وعلى ذلك كان موضعه عندنا ، كتبت
 تذكر أنه بلغك أني من المرجئة (١) وأني أقول : مؤمن ضال . وأن ذلك يشق عليك

(١) وقد عد المقلبي من غلطات الخواص جعل المرجي ، اسما لمن قال : إن
 صاحب الكبيرة اذا لم يتب تحت المشيئة . وصرف أحاديث ذم المرجئة إلى ذلك
 وإنما هم من قال : لا وعيد لأهل الصلاة فأخبرهم عن الوعيد رأسا . وأما
 الدخول تحت المشيئة فصريح الكتاب والسنة لفظا ومعنوا . ذكر ذلك
 في (الإبحاث) فيكون إرجاء . أبي حنيفة محض السنة . وبزه به على المعنى البدعي
 محض فرية (ز) .

ولعمري ما في شيء باعد عن الله تعالى عذر لأهله ، ولا فيما أحدث الناس
 وابتدعوا أمر يهتدى به ، ولا الأمر إلا ما جاء به القرآن ودعا إليه محمد ﷺ
 وكان عليه أصحابه حتى تفرق الناس ، وأما ما سوى ذلك فبتدع ومحدث ، فافهم
 كتابي إليك ، فاحذر رأيك على نفسك ، وتخوف أن يدخل الشيطان عليك
 عصمنا الله وإناك بطاعته ، ونسأله التوفيق !! ولك برحمته . ثم أخبرك أن الناس
 كانوا أهل شرك قبل أن يبعث الله تعالى محمدا ﷺ . فبعث محمدا يدعوهم إلى
 الاسلام . فدعاهم إلى أن يشهدوا أنه لا إله إلا الله وحده لا شريك له . والأقارار
 بما جاء به من الله تعالى : وكان الداخل في الاسلام مؤمناً بريئاً من الشرك .
 حراماً ماله ودمه . له حق المسلمين وحرمتهم . وكان التارك لذلك حين دعا
 إليه كافراً بريئاً من الايمان . حلالاً ماله ودمه ، لا يقبل منه إلا الدخول في الاسلام
 أو القتل . إلا ما ذكر الله سبحانه وتعالى في أهل الكتاب من إعطاء الجزية ،
 ثم نزلت الفرائض بعد ذلك على أهل التصديق . فكان لاخذها عملاً مع الايمان
 ولذلك يقول الله عز وجل : (الذين آمنوا وسموا بهم خات) وقال : (ومن
 يؤمن بالله ويعمل صالحاً) وأشباه ذلك من القرآن . فليسكن المضيغ للعمى
 مضيقاً للتصديق . وقد أصاب التصديق بغير عمى . ولو كان المضيغ للعمى مضيقاً
 للتصديق لانتقل من اسم الايمان وحرمة بتضييعه للعمى إلى أن الناس لو ضيعوا
 التصديق لانتقلوا بتضييعه من اسم الايمان وحرمة وحقه . ورجعوا إلى حاكمهم
 الذي كانوا عليه من الشرك . وما يعرف به اختلافهما أن الناس لا يخفون في
 التصديق . ولا يتفاضلون فيه . وقد يتفاضلون في العمل . وتختص فرائضهم .
 ودين أهل السماء ودين الرحمن واحد . فذات يقول الله تعالى : (شرع لكم من
 الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك وما وصي به ابراهيم وموسى
 وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه) . واعلم أن الهدى في التصديق بالله
 وبرسوله ليس كالهدى فيما افترض من الاعمال . ومن أن يشكك ذلك حديث :
 وأنت تسميه مؤمناً بتصديقه كما سماه الله تعالى في كتابه وتسميه جاهلاً بما لا
 يعلم من الفرائض . وهو الذي يتعم ما يحسن . قبل يكون "مخلص" عن معرفة الله
 تعار بمعرفة رسوله . كالمخلص عن معرفة الله تعالى . ومن وهم مؤمنون ؟

وقد قال الله تعالى في تعليمه الفرائض : (يبين الله لكم أن تضلوا والله بكل شيء عليم) وقال : (أن تضل أحداً منهما فتذكر أحداً منهما الآخر) ، وقال : (فعلتها إذا وأنا من الضالين) يعنى من الجاهلين . والحجة من كتاب الله تعالى والسنة على تصديق ذلك أبين وأوضح من أن تشكل على مثلك . أولست تقول : مؤمن ظالم ، ومؤمن مذبذب ، ومؤمن مخطيء ومؤمن عاص ، ومؤمن جائر ؟ هل يكون فيما ظن وأخطأ مهتدياً فيه مع هداه في الإيمان ، أو يكون ضالاً عن الحق الذي أخطأه ؟ ، وقول بنى يعقوب على نبينا وعليهم السلام لأبيهم إنك لفي ضلالك القديم ، أظن أنهم عنوا إنك لفي كفرك القديم ؟ حاشا لله أن تفهم هذا . وأنت بالقرآن عالم . واعلم أن الأمر لو كان كما كتبت به الينا أن الناس كانوا أهل تصديقتي قبل الفرائض ثم جاءت الفرائض . لكان ينبغي لأهل التصديق أن يستحقوا (اسم) التصديق بالعمل حين كفوا به . ولم تفسر لى ما هم وما دينهم وما مستقرهم عندك (قبل ذلك) ؟ . إذا هم لم يستحقوا الاسم إلا بالعمل حين كفوا فإن زعمت أنهم مؤمنون تجرى عليهم أحكام المسلمين وحرماتهم صالحت . وكان صواباً . لما كتبت به إليك . وإن زعمت أنهم كفار فقد ابتدعت وخالفته ، الذي والقرآن . وإن قلت بقول من زعمت من أهل البدع وزعمت أنه ليس بكافر ولا مؤمن فاعلم أن هذا القول بدعة وخلاف للنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه . وقد سمي على رضى الله عنه أمير المؤمنين وعمر رضى الله عنه أمير المؤمنين . أو أمير المضيعين في الفرائض كلها يعنون ؟ . وقد سمي على أهل حربته من أهل الشام مؤمنين في كتاب القضية . أو كانوا مهتدين وهو يقتلهم ؟ وقد اقتل أصحاب رسول الله ﷺ . ولم تكن الفئتان مهتدين جميعاً . فما إمام الباغية عندك ؟ فوالله ما أعلم من ذنوب أهل القبلة ذنباً أعظم من القتل ثم دماء أصحاب محمد عليه الصلاة والسلام خاصة . فما إمام الفريقين عندك ؟ وليسوا مهتدين جميعاً فإن زعمت أنهما مهتدان جميعاً ابتدعت . وإن زعمت إنهما ضالان جميعاً ابتدعت . إن قلت إن أحدهما مهتد فما الآخر ؟! فإن قلت الله أعلم أصبت . تفهم هذا الذي كتبت به إليك .

واعلم أني أقول : أهل القبلة مؤمنون لست أخرجهم من الإيمان بتضييع شيء .
من الفرائض . فمن أطلع الله تعالى في الفرائض كلها مع الإيمان كان من أهل الجنة
عندنا ، ومن ترك الإيمان والعمل كان كافرا من أهل النار . ومن أصاب الإيمان
وضيع شيئا من الفرائض كان مؤمنا مذنباً . وكان لله تعالى فيه المشيئة ان شاء
عذبه وان شاء غفر له . فان عذبه على تضييعه شيئا فعلى ذنب يعذبه . وان غفر
له فذنبا يغفر . وأني أقول فيما مضى من اختلاف أصحاب رسول الله ﷺ
فيا كان بينهم : الله أعلم . ولا أظن هذا إلا رأيك في أهل القبلة لأنه أمر أصحاب
رسول الله ﷺ وأمر (حجة) السنة والفقهاء . زعم (١) أخوك عطاء بن أبي رباح
ونحن نصفه بهذا : ان هذا أمر أصحاب رسول الله ﷺ . وزعم أخوك
نافع هذا وإبه فاروق (ابن عمر) على هذا . وزعم سالم عن سعيد بن جبير : هذا
أمر أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم . وزعم أخوك نافع ان هذا أمر عبد الله
ابن عمر رضي الله عنهما وزعم ذلك أيضاً عبد الكريم عن طاووس عن ابن عباس
رضي الله عنهما : ان هذا أمره . وقد بلغني عن عبي بن أبي طالب رضي الله تعالى
عنه حين كتب القضية انه يسمى الطائفتين مؤمنين جميعاً . وزعم ذلك أيضاً
عمر بن عبد العزيز كما رواه من لقيني من أخوانك فيما بلغني عنك . ثم قال :
ضعوا لي في هذه كتاباً ثم انشأ يله وانه . ويأمرهم بتعليمه . عليه جسدواك
رحمك الله تعالى . فكان يمكن من المسلمين . وأعلم ان أفضل ما علمتم وما تعلمون
لناس أمة وانت ينبغي ان تعرف أهلها الذين ينبغي ان يتعلموها .

وامرهم ذكرت من اسم امرجئة (٢) فما ذنب قوم تكلموا بعدد وسماهم امر

(١) : وأزعم هنا بمعنى تقوم الحق بقرينة الفقهاء . وهو من الأضداد فيعين المقام
المراد . فكان هؤلاء لا يرون نفي الإيمان عن مرتكب "كبيرة" (٢)

(٢) : وعده من جمل مرتكب "كبيرة" تحت مشيئة الله ان شاء عفا عنه وان
شاء عذبه . من "أمر" "صلوات" لا يكون "لأمر المعترضة" أو "الخوارج" أو ممن سار
سيرهم وهو غير شاعر وفذروا ابن أبي نعوم أخافه عن إبراهيم بن أحمد
بن حبيب الترمذي عن لقاسم بن غسان المروزي القاضي عن أبيه عن محمد بن

البدع بهذا الاسم ؟ ولكنهم أهل العدل وأهل السنة ؛ وإنما هذا اسم سماهم به أهل شتآن ، ولعمري ما هجن عدلا لدعوت اليه الناس فوافقوك عليه أن سمينهم أهل شتآن البتة ، فلو فعلوا ذلك كان هذا الاسم بدعة ، فهل يهجن ذلك ما أخذت به من أهل العدل . ثم إنه لولا كراهية التطويل وأن يكثر التفسير اشترحت لك الأمور التي أجيبت بها فيما كتبت به ؛ ثم إن أشكل عليك شيء أو أدخل عليك أهل البدع شيئا فأعلمني أجبك فيه إن شاء الله تعالى ، ثم لا آلوك ونفسي خيرا والله المستعان . لا تدع الكتاب إلى سلامك وحاجتك ؛ رزقنا الله منقلباً كريماً وحياة طيبة . وسلام الله عليك ورحمة الله وبركاته والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين .

ويليها الفقه الأيسر رواية أبي مصعب عن أبي حنيفة

== يعلى زبور عن أبي حنيفة (ح) قال إبراهيم ثنا عبد الواحد بن أحمد الرازي بمكة ثنا موسى بن سهل الرازي أنبأنا بشار بن قيراط عن أبي حنيفة : دخلت أنا وعلمقه بن مرثد على عطاء بن أبي رباح فقلنا له يا أبا محمد إن ببيلادنا قوما يكرهون أن يقولوا إنا مؤمنون ثم قالوا : قال عطاء : ولم ذلك ؟ قال يقولون إن قلنا نحن مؤمنون قلنا نحن من أهل الجنة فقال عطاء فليقولوا نحن مؤمنون ولا يقولون نحن من أهل الجنة فإنه ليس من ملك مقرب ولا نبي مرسل إلا والله عز وجل عليه الحجة إن شاء عذبه وإن شاء غفر له ثم قال عطاء : يا علمقة إن أصحابك كانوا يسمون أهل الجماعة حتى كان نافع بن الأزرق فهو الذي سماهم المرجئة قال القاسم قال أنى وإنما سماهم المرجئة فيما بلغنا أنه كلم رجلا من أهل السنة فقال له أين تنزل الكفار في الآخرة ؟ قال : النار . قال : فأين تنزل المؤمنون قال : المؤمنون على ضربين : مؤمن برقى فهو في الجنة . ومؤمن فاجر ردى فأمره إلى الله عز وجل إن شاء عذبه بدنوبه وإن شاء غفر له بإيمانه . قال : فأين تنزله ؟ قال : لا أنزله ولكنى أرجى . أمره إلى الله عز وجل . فقال : فأنت مرجى . اه فغن سمي أهل السنة بالمرجئة فقد تابع نافع بن الأزرق الخارجي الذي يرى تخليد من تكب الكبيرة في النار . (ز) .

الفقيه الأيسر

رواية أبي مطيع عن أبي حنيفة

رضي الله عنهما

وهو الفقيه الأكبر رواية أبي مطيع عرف بالثقة الأيسر تميزا له عن الفقه

الأكبر رواية حماد بن أبي حنيفة عن أبيه . وروايه أبو مطيع هو الحكم بن

عبد الله البلخي صاحب أبي حنيفة حدث عن ابن عون وهشام بن حسان

وعنه أحمد بن منيع وخالد بن سالم الصغار وجماعة تفقه به

أهل تلك الديار قال الذهبي كان بصيرا بالرأي علامة كبير

العلماء واسكنه واه في ضبط الآثار وكان

ابن المبارك يعظمه ويحمله لدينه

وعليه اه وطال كلام القلة

فيه يرمونه بالارجاء

والتهجم والرأي

راجع الميزان

توفي سنة ١٩٩ هـ عن أربع وثمانين سنة تقمده الله برضوانه (ن) .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين .
 روى الامام أبو بكر محمد بن محمد الكاساني . عن أبي بكر علاء الدين محمد
 ابن أحمد السمرقندي . قال أخبرنا أبو المعين ميمون بن محمد المكحول النسفي
 أخبرنا أبو عبد الله الحسين بن علي الكاشغري الملقب بالفضل . قال أخبرنا أبو مالك
 نصران بن نصر الحنظلي عن علي بن الحسن بن محمد الغزال عن أبي الحسن علي بن أحمد
 الفارسي حدثنا نصير بن يحيى الفقيه . قال سمعت أبا مطيع الحكم بن عبد الله البلخي
 يقول : سألت أبا حنيفة النعمان بن ثابت رضي الله تعالى عنه وعنهم عن الفقه
 الاكبر (١) فقال : أن لا تكفر أحداً من أهل القبلة بدين . ولا تنفي أحداً
 من الايمان . وانت تأمر بالمعروف . وتنهى عن المنكر وتعلم أن ما أصابك
 لم يكن ليخطئك . وأن ما أخطأك لم يكن ليصيبك . ولا تترا من أحد من
 أصحاب رسول الله ﷺ . ولا تولى أحداً دون أحد . وأن ترد أمر عثمان
 وعلى الى الله تعالى .

وقال أبو حنيفة رضي الله عنه : الفقه في الدين أفضل من الفقه في الأحكام
 ولأن يتفقه الرجل كيف يعبد ربه خير له من أن يجمع العلم الكثير .
 قال أبو مطيع : قلت فأخبرني عن أفضل الفقه . قال أبو حنيفة : أن يتعلم الرجل
 الايمان بالله تعالى والشرائع والسنن والحدود واختلاف الأمة واتفاقها . قال :
 فأخبرني عن الايمان . فقال (٢) : حدثني علقمة بن مرثد عن يحيى بن يعمر
 قال قلت لابن عمر رضي الله عنهما أخبرني عن الدين ما هو ؟ قال عليك بالايمان

(١) يريد به العلم المتعلق بتصحيح الاعتقاد . وهو أفضل الفقه عنده . والفقه
 على إطلاقه يشمل ما يقوّم الاعتقاد والعمل والخلق عند أبي حنيفة ، ولذا يعرف
 الفقه بأنه معرفة النفس ما لها وما عليها (٢)

(٢) ولأبي حنيفة أساس في هذا الحديث منها روايته عن حماد عن ابراهيم
 عن علقمة عن ابن مسعود . (٣)

فعله . قلت : فأخبرني عن الإيمان ما هو ؟ قال : فأخذ يدي فأنطلق بي إلى شيخ فأصعدني إلى جنبه فقال : إن هذا يسألك عن الإيمان كيف هو ؟ فقال والشيخ كان من شهد بدرًا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن عمر كنت إلى جنب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا الشيخ معي إذ دخل علينا رجل حسن اللمة متعماً نحسبه من رجال البادية فتخطى رقاب الناس فوقف بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ما الإيمان ؟ قال : شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمد عبده ورسوله وتؤمن بملكه وكتبه ورسله واليوم الآخر والقدر خيره وشره من الله تعالى . فقال : صدقت . فتعجبنا من تصديقه رسول الله صلى الله عليه وسلم مع جبل أهل البادية . فقال : يا رسول الله : ما شرائع الإسلام ؟ فقال : إقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان وحج البيت لمن استطاع إليه سبيلاً والاعتساف من الجناية . فقال : صدقت . فتعجبنا لقوله بتصديقه رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنه يعلمه . فقال : يا رسول الله وما الإحسان ؟ قال : أن تعمل لله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك . فقال صدقت . فقال يا رسول الله متى الساعة ؟ فقال : ما المسئون عنها بأعلم من السائل . ثم مضى فلما توسط الناس لم نره . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : إن هذا جبريل أتاكم ليعلمكم معالم دينكم (١) .

قال أبو مطيع : قلت لأبي حنيفة رحمه الله فإذا استيقن بهذا وأقر به فهو مؤمن ؟ قال نعم إذا أقر بهذا فقد أقر بحممة الإسلام وهو مؤمن . فقلت : إذا أنكر بشيء من خلقه فقال لا أدري من خالق هذا ؟ قال : فإنه كفر لقوله تعالى : (خالق كل شيء) . فكأنه قال : له خالق غير الله وكذا لو قال : لا أعلم أن الله فرض على الصلاة والصيام والزكاة فإنه قد كفر . لقوله تعالى : (أقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) ولقوله تعالى : (كتب عليكم الصيام) ولقوله تعالى : فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وله أخذ في السماوات والأرض وعشيب وحين تطهرون) فإن قال : أو من هذه الآية . ولا أعلم تأويلها ولا أعلم تفسيرها

(١) ورد حديث جبريل على ألفاظ مختلفة متقاربة في المعنى وليس هذا موضع سردها (٢)

فانه لا يكفر ، لانه مؤمن بالتزويل ومخطئ في التفسير . قلت له : لو أقر بجملة الاسلام في أرض الشرك ولا يعلم شيئاً من الفرائض والشرائع ولا يقر بالكتاب ولا بشيء من شرائع الاسلام الا أنه مقر بالله تعالى وبالايمان ولا يقر بشيء من شرائع الايمان فأتأمر مؤمن ؟ قال : نعم (١) قلت له : ولو لم يعلم شيئاً ولم يعمل به الا أنه مقر بالايمان فأتأمر . قال : هو مؤمن . قلت لأبي حنيفة : أخبرني عن الايمان . قال : أن تشهد أن لا إله الا الله وحده لا شريك له وتشهد بملائكته وكتبه ورسله وبعثته وناره وقيامته وخيره وشره وتشهد أنه لم يفوس الأفعال الى أحد . والناس صائرون الى ما خلقوا له ، والى ما جرت به المقادير فقلت له : أرايت ان أقر بهذا كله لكنه قال : المشيئة الى ان شئت آمنت وإن شئت لم تؤمن لقوله تعالى ، (فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر) . فقال : كذب في زعمه . ألا ترى الى قوله تعالى (كلا انه تذكرة فمن شاء ذكره وما يذكرون الا أن يشاء الله) . وقال تعالى : (وما تشاءون الا أن يشاء الله) (٢) وقوله تعالى (فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر) هذا وعيد . وبهذا لم يكفر ، لأنه لم يرد الآية ، وإنما أخطأ في تأويلها ولم يرد به تنزيهاً قلت له ان قال ان أصابني مصيبة (فسلت) أي بما ابتلاني الله بها أو هي بما اكتسبت (أجبت فأثلاً) ليست هي بما ابتلاني الله بها أي كافر ؟ قال : لا قلت ولم ؟ قال : لأن الله تعالى قال (ما أصابك من

(١) يعني حيث لم يبلغه الشرع في دار الشرك ، وأما الايمان بالله فدليل العقل كساف في وجوده عنده قال الله تعالى (ان الله لا يغفر أن يشرك به) ولم يقيد ذلك بزمان ولا مكان . وأما الاحتمام فلا يعذب بها الا بعد تبليها (ز)
 (٢) ومن مقتضى حكمة الحكيم الخبير خلق العبد شائئاً مختاراً في أفعاله التكليفية . وتتم المشيئة الأزلية لتلك الافعال لا يخرجها عن كونها اختيارية لتعذر انقلاب الحقائق وقد دلت النصوص على اختيار العبد وتحويل المشيئة الأزلية قال الله تعالى (لا يكلف الله نفساً الا وسعها) وقال (وما تشاءون الا أن يشاء الله) وهذا هو وجه الجمع بين النصوص : وقد سأل أبو حنيفة زيد ابن عني الشريد أقدر الله المعاصي ؟ فقال : أفيعصى فيها ؟ ! والتقدير والمشيئة والعلم متواردة عليها ، والتقدير والمشيئة على وفق العلم (ز)

حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك) - أى بذنبك وأنا قدرته عليك -
وقال (وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم) - أى بذنوبكم - وقال تعالى
(يضل من يشاء ويهدي من يشاء) . قال إلا أنه أخطأ في التأويل ، ومعنى قوله
(يحول بين المرء وقلبه) أى بين المؤمن والكافر ، وبين الكافر والأمين .

قال أبو حنيفة رحمه الله : إن الاستطاعة التى يعمل بها العبد المعصية هى بعينها
تصلح لأن يعمل بها الطاعة وهو معاقب فى صرف (١) الاستطاعة التى أحسها الله
تعالى فيه وأمره أن يستعملها فى الطاعة دون المعصية . قلت : فإن قال : الله تعالى
لم يجبر عباده على ذنب ثم يعذبهم عليه فإذا نقول له ؟ قال : قل له : هل يطيق
العبد لنفسه ضرراً ونفعاً ؟ فإن قال : لا لأنهم مجبورون فى الضر والنفع ما خلا
الطاعة والمعصية . فقل له : هل خلق الله الشر ؟ فإن قال : نعم . خرج من قوله
وإن قال : لا ، كفر لقوله تعالى (قل أعوذ برب الفلق من شر ما خلق) أخبر
أن الله تعالى خالق الشر . قلت فإن قال : ألسن تقولون إن الله شاء الكفر وشاء
الإيمان . فإن قلنا نعم . يقول : أليس الله تعالى يقول (هو أهل التقوى وأهل
المغفرة) نقول نعم . فيقول أهو أهل الكفر ؟ فى نقول له ؟ قال : نقول هو
أهل لمن يشاء الطاعة وليس بأهل لمن يشاء المعصية . فإن قال : إن الله تعالى لم
يشأ أن يتم عليه الكذب . فقل له : القرية على الله من الكلام والمنطق أم لا ؟
فإن قال : نعم . فقل من علم آدم الأسماء كلها ؟ فإن قال : الله . فقل : الكفر
من الكلام أم لا ؟ فإن قال : نعم . فقل : من أنطق الكافر ؟ فإن قال : الله
خصموا أنفسهم . لأن الشرك من النطق ، ولو شاء الله لما أنطقهم به . قلت فإن
قال : إن الرجل إن شاء فعل وإن شاء لم يفعل . وإن شاء أكل وإن شاء لم
يأكل : وإن شاء شرب وإن شاء لم يشرب . قال : فقل له : هل حكم الله على
بنى إسرائيل أن يعبروا البحر وقد عرفوا الفرق ؟ فإن قال نعم . قل له :
فهل يقع من فرعون أن لا يسير فى طلب موسى وأن لا يفرق هو وأصحابه ؟
فإن قال : نعم فقد كفر . وإن قال : لا . نقض قوله السابق .

(١) وصرف الاستطاعة هو مدار التكليف وقد جعله الله بيد العبد المكلف

باب في القدر

قال حدثنا علي (١) بن أحمد عن نصير بن يحيى قال سمعت أبا مطيع يقول : قال أبو حنيفة رضي الله عنه : حدثنا حماد عن إبراهيم ، عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنهم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (إن خلق أحدكم يجمع في بطن أمه أربعين يوما نطفة ثم علقسة ثم مضغة مثل ذلك ثم مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله إليه ملكا يكتب عليه رزقه وأجله وشقى أم سعيد ، والذي لا إله غيره إن الرجل ليعمل عمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيموت فيدخلها ، وإن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيموت بعمل أهل النار فيدخلها) .

قلت : فما تقول فيمن يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر فيتبعه على ذلك ناس فيخرج على الجماعة هل ترى ذلك ؟ قال : لا . قلت : ولم ؟ وقد أمر الله تعالى ورسوله بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . وهذا فريضة واجبة ، فقال : هو كذلك لكن ما يفسدون من ذلك يكون أكثر مما يصلحون . من سفك الدماء واستحل الحرام وانتاب الأموال . وقد قال الله تعالى : (وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوها بينهما فإن بغت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء إلى أمر الله) قلت : فقاتل الفئة الباغية بالسيف ؟ قال : نعم . تأمر ونهى فإن قبل والا قاتلها . فتكون مع الفئمة العادلة وإن كان الإمام جائرا . لقول النبي عليه الصلاة والسلام : (لا يضركم جور من جار ولا عدل من عدل ، لكم أجركم وعليه وزره) (٢) . قلت له : ما تقول في الخوارج المحسكة ؟ قال هم أخبت الخوارج . قلت له : أنكفرهم ؟ قال : لا . ولكن فقاتلهم على ما فاتهم الأئمة من أهل الخير : علي وعمر بن عبد العزيز . قلت : فإن الخوارج يكبرون ويصلون ويلون القرآن أما تذكر حديث أبي أمامة رضي الله عنه حين دخل مسجد دمشق

(١) هو الفارسي شيخ الخليلي في السند (ز)

(٢) وفي هذا المعنى أحاديث كثيرة لكن هذا اللفظ لم أجسده فقلعه

رواية بالمعنى (ز)

فاذا فيه رؤس ناس من الخوارج فقال لاني غالب الحصى يا ابا غالب هؤلاء ناس من اهل ارضك فأجبت أن أعرفك من هؤلاء ، هؤلاء كلاب اهل النار هؤلاء كلاب اهل النار وهم شر قتلى تحت اديم السماء . وأبو أمامة في ذلك يبكي فقال أبو غالب يا أبا أمامة ما يبكيك ؟ إنهم كانوا مسلمين وأنت تقول لهم ما أسمع قال : أولا يقول الله تعالى فيهم : (يوم تبيض وجوه وتسود وجوه فأما الذين اسودت وجوههم أكفرتم بعد إيمانكم فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون وأما الذين ابيضت وجوههم ففي رحمة الله هم فيها خالدون) قال له : أشيء تقوله برأيك أم سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : اني لو لم أسمع منه الامرة أو مرتين أو ثلاث مرات اني سبع مرات لما حدثتكموه . فكفر الخوارج كفر النعم . كسر بما أنعم الله تعالى عليهم . قلت : الخوارج اذا خرجوا وحاربوا وأغاروا ثم صالحوا هل يتبعون بما فعلوا ؟ قال لا غرامة عليهم بعد سكن الحرب ، ولا حد عليهم ، والله كذلك لا قصاص فيه . قلت : ولم ذلك ؟ قال : للحدث الذي جاء به ما وقعت الفتنة بين الناس في قتل عثمان رضى الله عنه فاجتمعت الصحابة رضى الله عنه عني أن من أصاب دما بتأويل فلا قود عليه . ومن أصاب فرجا حراما بتأويل فلا حد عليه . ومن أصاب مالا بتأويل فلا تبعه عنه إلا أن يوجد المال بعينه فيرد إلى صاحبه . قلت : قال قتيل : لا أعرف لك كفر كافر . قال : هو مثله . فأت قال : لا أدرى أين مصير الكافر ؟ قال : هو جاهد لكاتب الله تعالى وهو كافر . قلت له : فما تقول لو أن رجلا قيل له : أؤمن أنت ؟ قال : الله أعلم . قال : هو شك في إيمانه . قلت : فهل بين الكفر والايمان منزلة إلا النفاق وهو أحد الثلاثة . إما مؤمن أو كافر أو منافق . قال : لا . ليس بمنافق من يشك في إيمانه . قلت : ثم ؟ قال حديث صاحب معاذ ابن جبل وابن مسعود : حدثني حماد عن حازم بن مالك . وكان من أصحاب معاذ ابن جبل الأنصاري فلما حصره الموت بكى قال معاذ ما يبكيك يا حازم ؟ قال : ما يبكيني موتك . قد علمت أن الآخرة خير منى من الأولى . لكن من المعمر بعدك ؟ وروى من العالم بعدك ؟ قال : ميلا وعليك بعيد الله من مسعود فقال له أوصني فأوصاه بما شاء الله ثم قال : احذر ذلة العالم . قال : فأت معاذ وقد

الحارث الكوفة الى أصحاب عبد الله بن مسعود فنودى بالصلاة فقال الحارث : قوموا الى هذه الدعوة ، حق لكل مؤمن سمعه أن يجيبه فنظروا اليه وقالوا : إنك لمؤمن ، قال : نعم إني لمؤمن ، فتعالموا به ، فلما خرج عبد الله قيل له ذلك ، فقال للحارث مثل قولهم فنكسر الحارث رأسه وبكى وقال : رحم الله معاذاً فأخبر به ابن مسعود ، فقال له إنك لمؤمن قال نعم قال فتقول إنك من أهل الجنة ، قال رحم الله معاذاً فإنه أوصاني أن أحذر زلة العالم والأخذ بحكم المنافع ، قال فهل من زلة رأيت ؟ قال : نشدتك بالله أليس النبي صلى الله عليه وسلم كان والناس يومئذ على ثلاث فرق مؤمن في السر والعلانية ، وكافر في السر والعلانية ومتأق في السر ومؤمن في العلانية فمن أي الثلاث أنت ؟ قال : أما أنا فاذ ناشدني بالله فأني مؤمن في السر والعلانية . قال : فلم لتني حيث قلت : إني لمؤمن قال : أجل هذه زلتني فادفئوها على فرحم الله معاذاً . قلت لأبي حنيفة رحمه الله فمن قال إني من أهل الجنة ؟ قال : كذب . لا علم له به . قال : والمؤمن من يدخل الجنة بالإيمان فيعذب في النار بالأحداث . قلت : فإن قال . انه من أهل النار ؟ قال : كذب لا علم له به . قد أس من رحمة الله تعالى . قال أبو حنيفة رحمه الله ينبغي أن يقول . أنا مؤمن حقاً ، لأنه لا يشك في إيمانه قلت : أليكون إيمانه كإيمان الملائكة ؟ قال . نعم (١) قلت وإن قصر عنه فإنه مؤمن حقاً قال فحدثني حديث حارثه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له : كيف أصبحت ؟ قال . أصبحت مؤمناً حقاً ، قال انظر ما تقول فإن لكل حق حقيقة فاحقيقة إيمانك ؟ فقال ، عرفت نفسي عن الدنيا حتى أظلمات نهاري وأسهرت ليلي . فكأنني أنظر الى عرش ربى ، وكأنني أنظر الى أهل الجنة يتزاوون فيها . وكأنني أنظر الى أهل النار حين يتجادون فيها . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم . أصبت فالزم . أصبت فألزم . ثم قال من سره أن ينظر الى رجل الله تعالى قلبه فينظر الى حارثة ثم قال يا رسول الله ادع الله الى بالهداية فدعا له بها فاستشهد قلت فما بان

(١) مهما كان الإيمان هو العقد الجازم لا يمكن فيه احتمال للقيض أصلاً فيكون إيمان المؤمنين على حد سواء فالتفاضل بينهم بالأعنان التي هي من كمال الإيمان وأما من جعل العمل ركناً من الإيمان فلا يمكنه التمسك بما وقع فيه الخوارج أو المغترلة نعوذ بالله من سوء المقلب (ز)

أقوام يقولون لا يدخل المؤمن النار قال لا يدخل النار الا كل مؤمن ، قلت ،
والكافر ؟ قال هم يؤمنون يومئذ ، قلت ، وكيف ذلك ؟ قال لقوله تعالى (فلما
رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده وكفرنا بما كنا به مشركين فلم يك ينفعهم
إيمانهم لما رأوا بأسنا) - الآية - قال أبو حنيفة رحمه الله . من قتل نفساً بغير
حق أو سرق أو قطع الطريق أو فجر أو فسق أو زنى أو شرب الخمر أو سكر
فهو مؤمن فاسق ، وليس بكافر ، وإنما يعذبهم بالأحداث في النار وبخزجهم منها
بالإيمان ؛ قال أبو حنيفة رحمه الله : من آمن بجميع ما يؤمن به الا أنه
قال : لا أعرف موسى وعيسى أمرسلان هما أم غير مرسلين فهو كافر ، ومن
قال لا أدرى الكافر أهو في الجنة أو في النار فهو كافر ، لقوله تعالى (والذين
كفروا لهم نار جهنم لا يقضى عليهم فيموتوا) وقال . (ولهم عذاب الحريق) وقال
الله تعالى : (ولهم عذاب شديد) . قال أبو حنيفة رحمه الله : باخى عن سعيد
ابن المسيب أنه قال : من لم ينزل الكفار منزلهم من النار فهو مثله . قلت
فأخبرني عن يمين ولا يصوم ولا يصلي ولا يعمل شيئا من هذه الأعمال هل
يغنى إيمانه شيئا ؟ قال : هو في مشيئة الله تعالى ان شاء عذبه وان شاء رحمه .
وقال : من لم يجحد شيئا من كتابه فهو حر من . قال أبو حنيفة : حدثني بعض
أهل العلم أن معاذ بن جبل رضي الله عنه لما قدم مدينة حمص اجتمعوا إليه
وسأله تائب فقال . ما تقول فيمن يصوم ويحج البيت ويجاهد في سبيل
الله تعالى ويعتق ويؤدى زكاته غير أنه ينك في الله ورسوله ؟ قال هذا له النار
قال . فيقول فيمن لا يصلي ولا يصوم ولا يحج البيت ولا يؤدى زكاته غير أنه مؤمن
بالله ورسوله ؟ قال أرجو له وأخاف عليه . فقال القتي . يا أبا عبد الرحمن
كأنه لا ينفع (١) مع الشك عمل فكذلك لا يضر (٢) مع الإيمان شيء . ثم

(١) والمنفى النفع الخاص هنا وهو النفع الذي يتخذ من الخلود في النار
بدلًا لِسبَابِ فلا ينتفع الشاك في الله ورسوله بعمن من الأعمال في انقاده من
الخلود في النار . ونذا بت في الشاك أنه في النار . والشك اللاحق يهدم الطاعة
تسابق (٢) .

(٣) وكذا المراد من العثر المنفى هنا هو العثر الخاص . وهو ضرر المزيين

مضى الفتى ، فقال معاذ ليس في هذا الوادى أحد أفقه من هذا الفتى (١)
قال أبو حنيفة : فقاتل أهل البنى بالبنى لا بالكفر . ولكن مع الفتنة العادلة
والسلطان الجائر . ولا تكن مع أهل البنى . فان كان فى أهل الجماعة فاسدون
ظالمون . فان فيهم أيضا صالحين يصونك عليهم ، وإن كانت الجماعة باغية فاعتزلهم
وأخرج إلى غيرهم . قال الله تعالى : (ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها
وقال أيضا : (إن أرضى واسعة فإياى فاعبدون) .

قال أبو حنيفة رحمه الله : حدثنا حماد عن إبراهيم عن ابن مسعود رضى الله
تعالى عنهم . قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . (إذا ظهرت المعاصى فى
أرض فلم تطق أن تغيرها فتحول عنها الى غيرها فاعبد بها ربك) . وقال حدثنى
بعض أهل العلم (٢) عن رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم :
(من تحول من أرض يخاف الفتنة فيها الى أرض لا يخافها فيها كتب الله له أجر
سبعين صديقا) .

.. للرجاء بدليل السياق ايضا فلا يكون المؤمن فاقدا للرجاء يائسا من العفو بما اقترف
ن ذنب ما دام مؤمنا وهو المراد بقول معاذ (ارجو له واخاف عليه) حيث
نم يبت بدخوله فى النار مرجئا أمره الى الله ولو لم يكن مراد الفتى هذا لما اتنى
عليه معاذ رضى الله عنه ، والا كان كلامه متناقضا فحاشاه من ذلك ، وتقيد
المطلق بقراءن السياق والسياق فى غاية الكثرة فى انسان العربى المبين واد الايمان
اللاحق فيجب العصيان السابق (٣)

(١) وفى هذا المعنى ما أخرجه الحارثى عن ابن حنيفة عن الحارث بن عبد الرحمن
عن ابن مسلم الخولانى . عن معاذ رضى الله عنه : راجع . سند الحارثى فى مكتبة
الازهر فى الحديث (رقم ١٩٣٠) فى اواخر الكتاب فى مرويات ابن حنيفة
عن الحارث بن عبد الرحمن من شيوخه ومثله فى اوائل مختصر مسند الحصكى
لمحمد عابد السندى وهو مطبوع (٤) .

(٢) فهو مجهول كما ان الصحاح مجهول فليجرد (٤)

قال أبو حنيفة : من قال لا أعرف ربى فى السماء أو فى الأرض فقد كفر (١)
وكذا من قال أنه على العرش . ولا أدرى العرش أى السماء أوفى الأرض (٢)

(١) ولم يذكر فى المتن وجه كفره فبينه الشارح أبو الليث السمرقندى بقوله
(لأنه بهذا القول يوهى أن يكون له تعالى مكان فكان مشركا) ، ويدل على ذلك
ما سيجى . فى المتن : (قلت : أ رأيت لو قيل أين الله تعالى ؟ يقال له : كان الله
تعالى ولا مكان قبل أن يخلق الخلق ، وكان الله تعالى ولم يسكن أين ولا
خلق ولا شيء ، وهو خالق كل شيء) يعنى فلا تتصور الأينية إلا فى الحادث .
وما يدل على ذلك أيضا قول الطحاوى فى كتابه (بيان اعتقاد أهل السنة والجماعة
على مذهب فقهاء الملة أبى حنيفة وأبى يوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله) : (ومن
لم يتوق النفى والتشبيه . زل ولم يصب التنزيه . فإن ربنا جعل وعلا موصوف
بصفات الوجدانية . متعوت بنعوت الفردانية . ليس فى معناه أحد من الرتبة .
تعالى عن الحدود والغايات . والأركان والأعضاء والأدوات . ولا تحويه
أجسام الست كسائر المبدعات اهـ) . وهذا جنى واضح مستغن عن الإيضاح
وبسط القول فى ذلك فى كتاب (إشارات المرام من عبارات الإمام) للعلامة
كمال الدين البياضى المنضوب حديثه . وهو من احسن ما نشر إلى الآن فى اعتقاد
أهل السنة والجماعة على مذهب أئمتنا رضى الله عنهم (ز) .

(٢) وهذا لفظ نسخة العلامة البياضى . وأما بعض نسخة أبى الليث فهو
(قال الله تعالى الرحمن على العرش استوى . فإن قل أقول هذه الآية ولكن لا
أدري أين العرش فى السماء أم فى الأرض فقد كفر أيضا) . ولم يذكر فى المتن
هنا أيضا وجه كفر هذا القائل فى التسخين فبينه البياضى فى (ص ٢٠٠) من
إشارات المرام وبينه أبو الليث بقوله : (وهذا يرجع إلى معنى الأول فى
الحقيقة لأنه إذا قال لا أدري أن العرش فى السماء أم فى الأرض فكأنه
قال لا أدري أن الله فى السماء أم فى الأرض) فلا يكون مزجاً بين
المكان مع وجوب تزويجه عنه . ثم أفاض أبو الليث فى الرد على السكرانية
وسائر المشبهة القائلين باتحاد المكان له تعالى . وبنى هذا طرح
على أنى جعفر الهندوانى عن أبى القاسم الضعاف عن بصير بن يحيى بن يحيى راويه =

== هذا الكتاب بسنده المعروف بين أهل العلم سلفا وخلفا . وأبو الليث هذا توفي سنة ٣٧٣ هـ . وبعد مائة سنة من هذا التاريخ ترى يتجم بين الحشوية شخص جرى يلقبه شركاؤه في الضلال بشيخ الاسلام . ويؤلف لهم كتابا سماه الفاروق ، وكتبا باسماء ذم الكلام ، وغيرهما . يضمهما روايات طامة . وآراء سخيفة للغاية يفتن بها كثيرا من الجهال . وهو الذي لا يتحاشى أن يروى عن كعب (أن الله سبحانه قال للجبال إنى واطىء على جبل قطاوت الجبال فتواضع الطور فهبط عليه) . وكذا « أطبط العرش من ثقل الذات عليه » والحد ونحو ذلك وما يقول في ذم الكلام : « ان الاشعرية لا تحل ذبايحهم ولا مناكحتهم لأنهم ليسوا بمسلمين ولا أهل كتاب ، باعتبار أنهم لا يقولون إن الله يسكن السماء . وهذا الافاك تناول في « الفاروق » لفظ أبي حنيفة السابق . وتزيد فيه ما شاء تزيدا شائنا منافيا لنفى الأبنية المنصوص عليه في المتن الاصل السابق ذكره المتداول بين أصحابنا على توالى الطبقات فذاع بعض النسخ من الفقه : لا كبر على هذا التزيد والافاك المبين فأنخدع به بعض الاغرار بمن لم يؤتوا بصيرة فنسأل الله الصون . وفي نسخة في رجال سندها الكوراني المذكور حاله في أواخر حسن التقاضي ما عبارته : (قال أبو حنيفة من قال : لا أعرف ربى في السماء أم في الأرض فقد كفر لأن الله تعالى قال : الرحمن على العرش استوى . فان قال : انه تعالى على العرش استوى . ولكنه يقول : لا أدرى العرش في السماء أم في الأرض . فان هو كافر لأنه أسكر كون العرش في السماء لان العرش في أعلى عليين) ولا وجود لهذين التعليين في رواية أبي الليث وغيرهما من أصحابنا كما سبق ، على أنه ليس فيهما اثبات مكان له تعالى وإنما فيهما اثبات استوائه تعالى على العرش استوا . يليق بحلاله كما هو معتقد أهل الحق ، وأنى ذلك من اثبات الاستقرار المسمى له تعالى على العرش ؟ وذلك القائل جوز اثبات المكان له تعالى فأخذ يحرق مكانه في السماء والأرض . وهذا جهل بالله وكفر به عند أبي حنيفة . لأن التجوز في حكم النجس في باب المعتقد ، ومن أنبت له مكانا حسميا ما زال عابدا القسم تعالى الله عن جهالات الجاهلين . راجع الجزء الثاني من المعاصم عن القواصم لأبي بكر بن العربي . وهذا يسقط القول في العرش والإستواء عليه عند أهل الحق . وهذا هو الموافق لنفى الابن والمكان عنه ==

والله تعالى يدعى من أعلى لا من أسفل (١) لأن الأسفل ليس من وصف الربوبية والالوهية في شيء . وعليه ما روى في الحديث أن رجلاً أتى إلى النبي صلى الله عليه وسلم بأمة سوداء فقال وجب على عتق رقبة مؤمنة . أفجزى هذه فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم : أمؤمنة أنت ؟ فقالت نعم . فقال : أين الله (٢)

== تعالى كما سيأتي في متن هذا الكتاب وللنص المسوق في الوصية لآب حنيفة وتجدد ذلك كله مجموعاً في صعيد واحد في (إشارات المرام) . ولفظ المنهبي في العلو في التعليل الأول (وعرشه فوق سموات) وفي التعليل الثاني (إذا أنكر أنه في السماء فقد كفر) نقلاً عن فاروق الخروى بإقامة "ضمير مقام الطاهر تمهيداً لصرفه إلى معتقد اخشوية . ولفظ ابن القيم في اجتماع الجيوش في التعليل الثاني : (لأنه أنكر أن يكون في السماء لأنه تعالى في أعني عليين) نقلاً عن الخروى بواسطة شيخه فانظر إلى هذا التصرف المعيب والبهت الغريب . فرأس المصيبة هو الخروى وزاده الشيخان ما شاء من غير وزع . وأين في الكتاب وتسعة تعيين مكان له تعالى في أعني عليين ؟ (٣) (٤)

(١) يشير إلى أن السماء قبة الدعاء لأنها مسكن رب "المؤمنين تعالى شأنه . فكيف وسيت رأس ما يتبدل كل آن ، وقد بسطنا ذات في اعتقاد عن "سيف الصقيل والأسماء والصفات (٤)

(٢) سؤال استكشاف فلا يفيد إتيان مسكن له . وهو كما في شرح المواظفة واستعمل ابن بسؤل عن مسكنة معروف كقولهم بن هجر : فأين أتى وأين أتى وبين معروفة من عسى والاعتلاء على "سما قدر اندر مجرد عن الشأن بدون لاحقة أي مسكن . ثم "تدعو : علونا السماء مجدداً وجدوداً : وبين ينبغي فوق ذات مقدر وبسط القول في حديث البخارية في عتقه على الأسماء و"صفتهم بقى راجع ر ص ٤٣٣ منه (٥)

(٣) يناقش نفسه في "تزيد مرة يكفر من لا يقول : على عرش فوق سموات . ومرة يكفر من لا يقول أنه في "سما . وأحد عشر شافيت "أخبار وأربع حنيفة برأ من "لثنين (٦)

فأشارت الى السماء . فقال : اعتقها فانها مؤمنة . قال أبو حنيفة : من قال لأعرف عذاب القبر فهو من الجهمية المبالغة لأنه أنكر قوله تعالى : (سنُعَذِّبُهُم مَرَّتَيْنِ) يعنى عذاب القبر - وقوله تعالى : (وإن للذين ظلموا عذابا دون ذلك) يعنى فى القبر - . فان قال : أو من بالاية ولا أو من تأويلها وتفسيرها ، قال : هو كافر لأن من القرآن ما هو تنزيله تأويله . فان جحد بها فقد كفر ، قال أبو حنيفة رحمه الله : حدثني رجل عن المنهال بن عمرو عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (شرار أمتي يقولون أنا في الجنة دون النار) وحدثني عن أبي ظبيان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (الذين يقولون للتأئين (١) من أمتي) قيل يا رسول الله وما المتألون ؟ قال : (الذين يقولون فلان في الجنة وفلان في النار) . وحدثني عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تقولوا أمتي في الجنة ولا في النار دعوهم حتى يكون الله يحكم بينهم يوم القيامة » . قال وحدثني أبان عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يقول الله عز وجل : لا تنزلوا عبادي الجنة ولا ناراً حتى أكون أنا الذى أحكم فيهم يوم القيامة وأنزلهم منازلهم » . قلت فأخبرني عن القاتل والصلاة خلفه ؟ فقال : الصلاة خلف كل بر وفاجر جائزة . فلك أجرك وعليه وزره . قلت : أخبرني عن هؤلاء الذين يخرجون على الناس بسوقهم فيقاتلون وينالون منهم . قال : هم أصناف شتى وكلهم في النار . قال روى أبو هريرة رضى الله عنه أنه قال قال رسول الله ﷺ : افتقرت بنو إسرائيل اثنتين وسبعين فرقة وستفترق أمتي ثلاثا وسبعين فرقة كلهم في النار الا السواد الاعظم قال وحدثني حماد عن ابراهيم عن ابن مسعود قال قال رسول الله ﷺ : من أحدث حدثا في الاسلام فقد هلك ومن ابتدع بدعة فقد ضل ومن ضل في النار . حدثنا عيمون عن ابن عباس رضى الله عنهما ان رجلا اتى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله عني . قال . فاذهب فنعلم القرآن . ثلاثا . ثم قال له في الرابعة

(١) أخرجه البخارى في تاريخه . والمتألى على الله هو الحالف المتحكم في أنه مدخل فلانا الجنة وفلانا النار (ز) .

اقبل الحق من جاءك به حبيبا كان أو بغيضا وتعلم القرآن ومل معه حيث مال .
 قال وحدثنا حماد عن ابراهيم عن ابن مسعود رضى الله عنه انه كان يقول : ان
 شر الأمور محدثاتها وكل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار . وقال
 الله تعالى : (فألهما جحورها وتقواها ، وقال الله تعالى لموسى على سيدنا ونبينا
 عليه الصلاة والسلام :) (إنا قد فتنا قومك من بعدك وأضلهم السامري) .

باب المشيئة

قلت هل أمر الله تعالى بشيء ولم يشأ خلقه وشأ شيئا ولم يأمر به وخلقه ؟
 قال : نعم . قلت : فاذك ؟ قال : أمر الكافر بالاسلام ولم يشأ خلقه . وشأ
 الكفر للكافر ولم يأمر به وخلقه . قلت : هل رضى الله شيئا ولم يأمر به ؟ قال
 نعم كالعبادات النافعة . قلت : هل أمر الله تعالى بشيء ولم يرض به ؟ قال لا .
 قلت : لم ؟ قال لأن كل شيء أمر به فقد رضىه . قلت : يعذب الله العباد على ما
 يرضى أو على ما لا يرضى ؟ قال : يعذبهم الله على ما لا يرضى لأنه يعذبهم على الكفر
 والمعاصي ولا يرضى بها . قلت : فيعذبهم على ما يشاء أو على ما لا يشاء ؟ قال :
 بل يعذبهم على ما يشاء لهم . لأنه يعذبهم على الكفر والمعاصي وشأ للكافر
 الكفر وللمعاصي المعصية . قلت : هل أمرهم بالاسلام ثم شاء لهم الكفر ؟ قال :
 نعم . قلت : سبقت مشيئته أمره أو سبق أمره مشيئته ؟ قال سبقت مشيئته
 أمره قلت : فمشيئة الله رضى له أم لا ؟ قال : هو الله رضى عن عمل بمشيئته
 وبرضاه وطاعته فيما أمر به ومن عمل بخلاف ما أمر به فقد عمل بمشيئته ولم
 يعمل برضاه لكن عمل بمعصيته . ومعصيته غير رضاه . قلت : يعذب العباد
 على ما يرضى ؟ قال : يعذبهم على ما لا يرضى من الكفر ولكن يرضى أن
 يعذبهم ويتنقم منهم بتركهم الطاعة وأخذهم بالمعصية . قلت : شأ الله أن يؤمنين
 الكفر ؟ قال : لا ولكن شاء المؤمنين الذنوب . كما شاء للكافرين الكفر وكما
 شاء لأصحاب الزنى وكما شاء لأصحاب السرقة السرقة وكما شاء لأصحاب
 العلم العلم وكما شاء لأصحاب أخير أخير . لأن الله تعالى شاء للكفار قبل أن يخفقه

أن يكونوا كفاراً ضلالاً (١) . قلت : يعذب الله الكفار على ما يرضى أن يخلق أم على ما لا يرضى أن يخلق ؟ قال : بل يعذبهم على ما يرضى أن يخلق . قلت : لم ؟ . قال : لأنه يعذبهم على الكفر ورضى أن يخلق الكفر ، ولم يرض الكفر بعينه . قلت قال الله تعالى (ولا يرضى لعباده الكفر) فكيف يرضى أن يخلق الكفر ؟ قال : يشاء لهم ولا يرضى به ، قلت لم ؟ قال لأنه خلق إبليس فرضى أن يخلق إبليس ولم يرض نفس إبليس ، وكذلك الخمر والخنازير فرضى أن يخلقهم ولم يرض أنفسهم . قلت : لم ؟ . قال : لأنه لو رضى الخمر بغيبها لكان من شرها فقد شرب ما رضى الله ، ولكنه لا يرضى الخمر ولا الكفر ولا إبليس ولا أفعاله ولكنه رضى محمداً صلى الله عليه وسلم . قلت : أرايت اليهود حيث قالوا (يد الله مغولة غلث أيديهم) أَرْضَى الله لهم أن يقولوا ذلك ؟ قال : لا .

(١) ومشيئة الله في الأزل خلق الكفر والضلال لهم في المستقبل إنما هي من جهة أن العبد يختار ذلك فيخلقه الخالق على جاري عادته الحكيمة ، فليس في الأمر تهمة الجبر . (ز) .

باب آخر في المشيئة

إذا قيل له : أرأيت لو شاء الله أن يخلق الخلق كلهم مطيعين مثل الملائكة هل كان قادراً ؟ فان قال لا فقد وصف الله تعالى بغير ما وصف به نفسه . لقوله تعالى : (وهو القاهر فوق عباده) . وقوله تعالى : (هو القادر على أن يبعث عليكم عذاباً من فوقكم) . فان قال : هو قادر ، فقل أرأيت لو شاء الله أن يكون إبليس مثل جبريل في الطاعة أما كان قادراً ؟ فان قال : لا ، فقد ترك قوله ووصف الله تعالى بغير صفته . فان قال : لو أنه زنى أو شرب أو قذف أو ليس هو بمشيئة الله ؟ قبل : نعم . فان قال : فم تجرى عليه الحدود ؟ قبل : لا ترك ما أمر الله به لأنه لو قطع غلامه كان بمشيئة الله وذمه الناس ، ولو اعتقه حدوده عليه . وكلاهما وجداً بمشيئة الله تعالى . وقد عمل بمشيئة الله تعالى لكن من عمل بمشيئته الموصية فانه ليس بها رضا ولا عدل في فعله (١) . وقوله : فم تجرى عليه الحدود ؟ سؤال فاسد على أصله : لأنه لا يثبتون مشيئة الله تعالى في كثير من المعاصي فلا تدرمه الحدود إلا على فعله مثل شرب الخمر . وقد فعلها جميعاً بمشيئة الله تعالى .

باب الرد على من يكفر بالذنب

قلت أرأيت لو أن رجلاً قال : من أذنب ذنباً فهو كافر . ما تنقص عليه ؟ فقل : يقال له : قال الله تعالى (وإذا سئولك إذ ذبح مغضباً فقل قن لن نقص عليه فنادى في الظلمات أن لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين) . فهو ظالم مؤمن وليس بكافر ولا مدفع . وإخوة يوسف قالوا : (يا أيها المستغفر لنا ذنوبنا ما كنا بك) . وخاصين (وكانوا من الذين لا كفرين) . وقال الله تعالى محمد عليه الصلاة

(١) لأن تعليق مشيئة الخلق بخلق معصية العبد عند إرادة تعذبه ، اختياره . فلا يرى ذات التعقيل العبد من المسروية . وقد جرت حكمة الحكيم الجبر على خلق ما اختاره العبد من الإفعال التي تحت استماعته تحقيقاً لمسؤوليته عن إرادته الهداية واستبداده يديه . وفي الحديث القديم (كل كافر ضال إلا من هديته فستبدوني أهكم) . (١) .

والسلام : (ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر) ولم يقل من كفرتك .
وموسى حين قتل الرجل كان في قتله مذنباً لا كافراً . قال : وإذا قال : أنا مؤمن
إن شاء الله تعالى يقال له : قال الله تعالى : (إن الله وملائكته يصلون على النبي
يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسلياً) فان كنت مؤمناً فصل عليه وإن
كنت غير مؤمن فلا تصل عليه . وقال الله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا إذا نودى
للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع . الآية) قال معاذ رضى
الله عنه : من شك في الله فان ذلك يبطل جميع حسناته ومن آمن وتعاطى المعاصي
يرجى له المغفرة ويخاف عليه العقوبة . قال السائل لمعاذ رضى الله عنه : إذا كان
الشك يهدم الحسنات فان الايمان أهدم وأهدم السيئات (١) . قال معاذ رضى الله عنه :
والله ما رأيت رجلاً أعجب من هذا الرجل يسأل أمس أم أنت ؟ فيقول : لا أدري .
فيقال له : قولك لا أدري أعدل أم جور ؟ فان قال عدل فقل : رأيت ما كان
في الدنيا عدلاً أليس في الآخرة عدلاً ؟ فان قال : نعم . فقل : أتؤمن بعذاب
القبر ونكيره وبالقدر خيره وشره من الله تعالى ؟ فان قال : نعم . فقل له :
أؤمن أنت ؟ فان قال : لا أدري . فقل له : لا دريت ولا فهمت ولا أفهمت .
فأت ومن قال : ان الجنة والنار ليستا بمخلوقتين . فقل له : هما شيء أو ليستا
بشيء وقد قال الله تعالى : (خالق كل شيء) وقال الله تعالى : (إنا كل شيء خلقناه
بقدر) . وقال الله تعالى : (النار يعرضون عليها غدواً وعشيا) . فان قال : إنهما
تفتيان . فقل له : وصف الله نعيمها بقوله (لا مقطوعة ولا ممنوعة) ومن قال :
هما تفتيان بعد دخول أهلها فيهما فقد كفر بالله تعالى لأنه أنكر الخلود فيهما .
قال أبو حنيفة رحمه الله تعالى : لا يوصف الله تعالى بصفات المخلوقين . وغضبه
ورضاه صفتان من صفاته بلا كيف وهو قول أهل السنة والجماعة . وهو يغضب
ويرضى ولا يقال غضبه عقوبته ورضاه ثوابه . ونصفه كما وصف نفسه . أحد
صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد حتى قيوم قادر سميع بصير عالم ، يد الله
فوق أيديهم ليست كأيدى خلقه وليست بمجارحة ، وهو خالق الأيدي . ووجهه
ليس كوجه خلقه ، وهو خالق كل الوجوه ، ونفسه ليست كنفس خلقه ، وهو

(١) يعنى ما سبق من السيئات لأن الاسلام يجب ما قبله ، راجع حديث

خالق النفوس (ليس كئله شيء وهو السميع البصير) . قلت : أرايت لو قيل : أين الله تعالى ؟ فقال : يقال له كان الله تعالى ولا مكان قبل أن يخلق الخلق ، وكان الله تعالى ولم يكن أين ولا خلق ولا شيء ، وهو خالق كل شيء . فان قيل : بأى شيء شاء الشئ المشئ ؟ فقل بالصفة ، وهو قادر يقدر بالقدرة وعالم يعلم بالعلم ومالك يملك بالملك . فان قيل : أشاء بالمشيئة ، وقدر بالمشيئة وشاء بالعزم ؟ فقل : نعم (١) .

باب فى الإيمان

فان قيل : أين مستقر الإيمان ؟ . يقال معدنه ومستقره القلب . وفرعه فى الجسد ، فان قيل : هو فى أصبعك ؟ فقل : نعم . فان قيل : فان قطعت أين يذهب الإيمان منها ؟ قال : فقل الى القلب . فان قال : هل يطلب الله من العباد شيئاً ؟ فقل : لا . إنما يطلبون منه . فان قال : ما حق الله تعالى عليهم ؟ فقل : أن يعبده ولا يشركوا به شيئاً . فاذا فعلوا ذلك فحقهم عليه (٢) أن يغفر لهم ويبيحهم عليه ، فان الله تعالى يرضى عن المؤمنين لقوله تعالى : (لقد رضى الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة) ويسخط على إبليس ، ومعنى قوله تعالى : (اعملوا ما شئتم) فهو وعيد منه ، وقوله تعالى : (وأما ثمود فهديناهم فاستجبوا لعمى على الهدى) أى بصرناهم ويصننا لهم . وقوله تعالى : (فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر) فهو وعيد ، وقوله تعالى : (وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون) أى ليرحذوني ، ولكن كلها بتقدير الله تعالى خيرها وشرها حوها ومرها وضرها ونفعها . وقال الله تعالى : (ولو شاء ربك لآمن من فى الأرض كلهم جميعاً أفأنت تكبره الناس حتى يكونوا مؤمنين) . وقال الله تعالى : (ولو أننا نزلنا اليهم الملائكة وكلهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلاً ما كانوا ليؤمنوا

(١) فتكون المشيئة تابعة للعزم والعزم تابع للعلم فلا يكون العبد مجبوراً فى فعله الاختيارى (٢) .

(٣) أى وجوباً منه على مقتضى وعده الكريم لا وجوباً عليه وإنما تابع فى العبادة الآثار (٤) .

إلا أن يشاء الله) ، وقال تعالى : (وما كان لنفس أن تؤمن إلا بأذن الله) ، وقال تعالى : (ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة ولا يزالون مختلفين إلا من رحم ربك) - أى بمشيئته - (ولذلك خلقهم) . وقال تعالى : (اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة) ، وقال تعالى : (وما تشاءون إلا أن يشاء الله) - أى بقدر (١) الله سبحانه - وقال شعيب صلوات الله على نبينا وعليه : (قد افترينا على الله كذبا إن عدنا فى ملتكم بعد إذ نجانا الله منها وما يكون لنا أن نعود فيها إلا أن يشاء الله ربنا وسع ربنا كل شئ علما على الله توكلنا ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق وأنت خير الفاتحين) ، وقال نوح على نبينا وعليه الصلاة والسلام : (ولا يفتعكم نصحي إن أردت أن أنصح لكم إن كان الله يريد أن يغويكم هو ربكم وإليه ترجعون) وقال تعالى : (ولقد همت به وهم بها لولا أن رأى برهان ربه كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء انه من عبادنا المخلصين) وقال تعالى : (ولقد فتنا سليمان وألقينا على كرسيه جسدا ثم أناب) . والله أعلم (٢) ثم الفقه الأيسر لأبي حنيفة رحمه الله وصلى الله وسلم على من لا نبي بعده سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين .

(١) يعنى كون العبد شائيا مختاراً بقدر الله السابق وهو الحكيم الخبير (ز) .

(٢) هنا انتهى الكتاب فى الأصول التى اطلعنا عليها ، وشذت النسخة السعيدية بالهند على ما نقله مولانا العلامة المحقق أبو الوفاء رئيس جمعية إحياء المعارف النعمانية فى حيدر آباد الدكن . وفيها زيادة : (قال أبو مطيع رحمه الله : سألت أبا حنيفة رحمه الله عليه أليس الله تعالى عدلا حكيما فى أفعاله بخلافه ؟ فقال : بلى . قلت : قد خلق واحداً أعى . وآخر مقعدا ، وآخر غنيا ، وآخر فقيرا ، وآخر أحمق . وآخر عاقلا ، وآخر أخرس . قال : هذا بفضل منه لبعضهم دون بعض . لأنه لم يجب عليه ذلك ، فأعطى بعضا ، ومنع بعضا ، فبركته له عبيد ، فأعطى واحداً ومنع آخر) ، ولا نعلم من أين هذه الزيادة لعلها مما وجد لأبي مطيع فى كتاب له آخر فزادها هنا من زاد . على أن ذلك خوض فى سر القدر ، وهذا مالا يباح لأحد من البشر . وبعد ذلك زيادة أخرى وهى : (حدثنا علي بن أحمد قال حدثنا إبراهيم بن حمدويه ، قال حدثنا يوسف بن أبان عن ليث بن خزيمة عن

قناة عن عمر رضى الله عنه قال : أما رجل لا يتلى في جسده أربعين يوما فليس فيه لله حاجة . وقال مقاتل بن سليمان من أصل الإيمان الذي جاء في القرآن قوله : « ولكن البر من آمن بالله » أى صدق بتوحيده « واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبين » أى ذلك كله حق . وهي مما زاد مالك النسخة على الأصل كقناة من عنده ، والسند لأصله له أصلا لا بأبى مطيع ولا بأبى حنيفة . وفيه رجال مجاهيل ، وقناة لم يدرك أحداً من الراشدين ، ومقاتل بمن لا يروى عنه في مثل هذا الكتاب ، فالزيد ينادى أنه مدرج لأصله له بالكتاب والاعتقاد على سائر الأصول . وسند شيخ الإسلام مصطفى عاشر المتوفى سنة ١٢١٩ هـ في الفقه الألبسط عن الحسين بن محمد بن الحسن الميمى البصرى عن أبى طاهر محمد ابن ابراهيم الكوراني عن أبيه عن خير الدين الرملى عن محمد بن السراج عمر الخانوقى عن أبيه عن المحب محمد بن جرباش عن أبى الخير محمد بن محمد الرومى عن أبى الفتح محمد بن محمد الحريرى عن أبيه عن القوام الانقضى عن الحسين السفناقى عن محمد بن محمد بن نصر البخارى عن شمس الأئمة الكردى عن صاحب الهداية عن الضياء اليرسوخى عن العلامة السمرقندى عن أبى المعين النسفى عن الحسين ابن على الكاشغرى عن نصران بن نصر الحنظلى عن على بن الحسن بن محمد الغزالي عن على بن احمد الفارسى عن نصير بن يحيى عن أبى مطيع عن أبى حنيفة رضى الله عنهم أجمعين . والاعتقاد على رواية أصحابنا كما سبق . وسند شيخ الإسلام المذكور في العالم والمتعلم الى أبى المعين بن محمد النسفى بهذا السند عن أبيه عن عبد الكريم ابن موسى البرزدوى عن أبى منصور الماترىدى عن احمد بن اسحاق الجوزجاني عن أبى سليمان الجوزجاني وعن محمد بن مقاتل الرازى كلاهما عن أبى مطيع وعصام ابن يوسف كلاهما عن أبى مقاتل عن أبى حنيفة رضى الله عنهم . وسنده في الفقه الأكبر رواية حماد بن أبى حنيفة بالسند الى نصير بن يحيى عن محمد بن مقاتل عن عصام بن يوسف عن حماد بن أبى حنيفة عن أبيه رضى الله عنهم .

— راجع (٢٢٩) من مكتبة شيخ الإسلام في المدينة المنورة زاده الله تشريفا (ز) .

انتهيت من النظر والتعليق بتوفيق الله جل شأنه في ١٤ شعبان سنة ١٣٦٨ هـ
وأنا الفقير إليه سبحانه محمد زاهد الكوثري عني عنه ، فله الحمد والمنة
وانتهى طبع الكتاب بتوفيق الله سبحانه في ٢٦ شعبان سنة ١٣٦٨ هـ
في مطبعة الأنوار بالقاهرة
ولله الحمد وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين



التصويب :

- ٦ — ٦ : أبو مالك .. الحنلي عن علي بن الحسن الغزال ، ١٠ — ١ ، تحقيق ،
١١ — ١٣ : والنهي ، ٤٤ — ١٧ : قائلته ٤٦٠ — ٣١ : يتعاونون .

تصنيف من مستقيمة حاجي

بشارع عبد العزيز الكتب الآتية :

- التسكت الطريفة في التحدث عن ردود ابن أبي شبة على أبي حنيفة .
- تأنيب الخطيب على ما سافه في ترجمة أبي حنيفة من الأكاذيب .
- الاشفاق على أحكام الطلاق . التحرير الوجيز على ما ينتفيه المستحجن .
- إحقاق الحق بإبطال الباطل في مغيث الخلق . ومعه أقوم المسالك في بحث
- رواية مالك عن أبي حنيفة ورواية أبي حنيفة عن مالك .
- رفع الاشتباه في حكم كشف الرأس وليس النعال في الصلاة .
- نظرة عابرة في قول من ينكر نزول عيسى عليه السلام قبل الآخرة .
- بلوغ الأمان في سيرة الإمام محمد بن الحسن الشيباني .
- حسن التقاضي في سيرة الإمام أبي يوسف القاضي .
- لمحات النظر في سيرة الإمام زفر ؛ من عبر التاريخ
- نبراس المهتدي في اجتلاء أنباء العارف دمرdash المحمدي .
- الخواص في سيرة الإمام أبي جعفر الطحاوي : جاري الطبع .
- وبلك من مؤلفات الأستاذ محمد زاهد الكوثري
- التبصير في الدين وتمييز الفرقة الناجية من الفرق الهالكين
- الفرق بين الفرق . السيف الصقيل ، النبذ في أصول الظاهرية
- العقيدة النظامية لإمام الحرمین
- اللمعة في مباحث الوجود وأفعال العباد والقدر وصحة التكليف وغيرها
- كشف أسرار الباطنية ، الحقائق للبطلاني . اختلاف الموطآت
- لدار قطنی . رسالة الروح للدوائ وهي بتقدمة وتعليق الكوثري
- خصائص مسند الإمام أحمد ومعه المصعد الاحمد كلاهما بتعليق الكوثري
- مناقب أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد بن الحسن للذهبي بتعليق الاستاذين أبي
- الوظاهر والكوثري
- العالم والمتعم : رواية أبي مقاتل عن أبي حنيفة . ورسالة أبي حنيفة ان عثمان البني
- عالم البصرة في الإرجاء . والفقه الأيسر رواية أبي مطيع عن أبي حنيفة : بتقدمة
- وتحقيق وتعليق الكوثري
- شرح مقدمات دلالة الخاترين جاري الطبع : بتقدمة وتعليق الكوثري